

تنظیم المدارس اہل سنت پاکستان کے تخصص فی الفقہ کے نصاب میں
شامل الاشیاء والنظائر فی اول کا اردو ترجمہ بنام

قواعد فقہیہ

مصنف

علامہ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم رحمہ اللہ

ترجمہ و ترتیب

شیخ الحدیث مفتی محمد رفیع ہزاروی

داتا دربار مارکیٹ، لاہور
042-37247301
0300-8842540

مکتبہ علی حضرت



تنظیم المدارس اہل سنت پاکستان کے تخصص فی الفقہ کے نصاب میں
شامل الاشیاء والنظائر فی اول کا اردو ترجمہ بنام

قواعد فقہیہ

مصنف

علامہ زین الدین بن ابراہیم بن نجیم رحمہ اللہ

ترجمہ و ترتیب

شیخ الحدیث مفتی محمد رفیع ہزاروی



صفحہ نمبر	عنوان
8	ابتدائیہ
10	فقہ اسلامی
23	تعارف مولف رحمۃ اللہ علیہ
	قواعد کلیہ
	قاعدہ نمبر 1
26	نیت کے بغیر ثواب نہیں ملتا
	قاعدہ نمبر 2
30	امور اپنے مقاصد کے مطابق ہوتے ہیں
	احکام نیت
31	نیت کی حقیقت
32	نیت کی شروعات کا باعث
33	تقرب کی اقسام
33	کن امور میں نیت شرط نہیں
33	منوی کی تعیین اور عدم تعیین
35	قضاء میں تعیین
36	اختلاف جنس کی پہچان
37	سنن مؤکدہ
37	غیر مؤکدہ سنتیں یا مستحب نماز
38	تعیین میں خطا کا ضابطہ
39	منوی کی صفت (فرض وغیرہ)
40	اخلاص
41	دو عبادتوں کو جمع کرنا

نام کتاب	الاشاہ والنظار
زبان	عربی
مصنف	علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ
نام ترجمہ اردو:	قواعد فقہیہ
مترجم:	شیخ الحدیث مفتی محمد صدیق ہزاروی مدظلہ العالی
صفحات:	88
سن اشاعت:	مارچ 2015
ہدیہ:	100 روپے
ناشر:	مکتبہ اعلیٰ حضرت
	در بار مارکیٹ لاہور
	042-37247301
	0300-8842540

نوٹ: کتاب کی پروف ریڈنگ میں انتہائی احتیاط سے کام لیا گیا ہے۔ تاہم بشری تقاضا کے مطابق اگر کہیں غلطی نظر آئے تو ادارہ کو ضرور مطلع فرمائیں۔

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب

الاشیاء والنظار

زبان

عربی

مصنف

علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ

نام ترجمہ اردو:

قواعد فقہیہ

مترجم:

شیخ الحدیث مفتی محمد صدیق ہزاروی مدظلہ العالی

صفحات:

88

سن اشاعت:

مارچ 2015

ہدیہ:

100 روپے

ناشر:

مکتبہ اعلیٰ حضرت

دربار مارکیٹ لاہور

042-37247301

0300-8842540

نوٹ: کتاب کی پروف ریڈنگ میں انتہائی احتیاط سے کام لیا گیا ہے۔ تاہم بشری تقاضا کے مطابق اگر کہیں غلطی نظر آئے تو ادارہ کو ضرور مطلع فرمائیں۔

فہرست

صفحہ نمبر	عنوان
8	ابتدائیہ
10	فقہ اسلامی
23	تعارف مولف رحمۃ اللہ علیہ
	قواعد کلیہ -
	قاعدہ نمبر 1
26	نیت کے بغیر ثواب نہیں ملتا
	قاعدہ نمبر 2
30	امور اپنے مقاصد کے مطابق ہوتے ہیں
	ابحاث نیت
31	نیت کی حقیقت
32	نیت کی مشروعیت کا باعث
33	تقرب کی اقسام
33	کن امور میں نیت شرط نہیں
33	منوی کی تعیین اور عدم تعیین
35	قضاء میں تعیین
36	اختلاف جنس کی پہچان
37	سنن مؤکدہ
37	غیر مؤکدہ سنتیں یا مستحب نماز
38	تعیین میں خطا کا ضابطہ
39	منوی کی صفت (فرض وغیرہ)
40	اخلاص
41	دو عبادتوں کو جمع کرنا

- ایک عبادت کے دوران دوسری عبادت کی نیت 42
- نیت کا وقت 42
- نیت اقتداء 43
- بقائے عبادت میں نیت شرط نہیں 45
- زبان سے نیت کی حیثیت 46
- حدیث نفس (قلبی خیالات) 46
- حدیث نفس کی اقسام و احکام 47
- نیت کی شرائط 47
- قاعدہ نمبر 3
- یقین، شک سے زائل نہیں ہوتا 48
- ضمنی قاعدہ نمبر 1۔ کسی چیز کا اپنی اصل حالت پر رہنا 49
- ضمنی قاعدہ نمبر 2۔ اصل، برأت ہے 49
- ضمنی قاعدہ نمبر 3۔ اصل عدم فعل ہے 49
- ضمنی قاعدہ نمبر 4۔ اصل عدم 50
- ضمنی قاعدہ نمبر 5۔ حادث کی اضافت اقرب وقت کی طرف کرنا اصل ہے 51
- ضمنی قاعدہ نمبر 6۔ اشیاء میں اصل اباحت ہے یا حرمت؟ 51
- ضمنی قاعدہ نمبر 7۔ جماع اصل میں حرام ہے 51
- ضمنی قاعدہ نمبر 8۔ کلام میں حقیقت اصل ہے 52
- قاعدہ نمبر 3 کے چند فوائد 52
- استصحاب 53
- قاعدہ نمبر 4
- مشقت آسانی کو لاتی ہے 54
- عبادات وغیرہ میں اسباب تخفیف 54
- تخفیفات شرع کی اقسام 59

قاعدہ نمبر 5

- ضرر زائل کیا جائے 60
- ضمنی قاعدہ نمبر 1۔ ضرورتیں ممنوع کاموں کے جواز کا باعث ہیں 61
- ضمنی قاعدہ نمبر 2۔ ضرورت کے تحت مباح چیز ضرورت کی مقدار کے مطابق مباح ہے 61
- (ب) عذر کے تحت جائز ہونے والا حکم نذر کے ختم ہونے پر باطل ہو جاتا ہے 61
- ضمنی قاعدہ نمبر 3۔ ضرر، ضرر سے دور نہیں ہوتا 61
- تنبیہ نمبر 1۔ ضرر عام کو دور کرنے کے لیے ضرر خاص کو برداشت کرنا 62
- تنبیہ نمبر 2۔ دو ضرروں میں سے ہلکا ضرر برداشت کرنا 62
- ضمنی قاعدہ نمبر 4۔ بڑے فساد کی جگہ چھوٹے فساد کو اختیار کرنا 62
- ضمنی قاعدہ نمبر 5۔ مصالح کے حصول کے مقابلے میں فساد کو دور کرنا اولیٰ ہے 63
- ضمنی قاعدہ نمبر 6۔ حاجت، ضرورت کے قائم مقام ہے 63
- قاعدہ نمبر 6
- عرف دلیل محکم ہے 64
- عرف اور شرع کا تعارض 64
- کیا غالب عرف، شرع کے قائم مقام ہوتا ہے 65
- قاعدہ نمبر 7
- ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے نہیں ٹوٹتا 66
- قاعدہ نمبر 8
- حلال و حرام کے دلائل جمع ہوں تو حرام کی دلیل کو غلبہ حاصل ہوگا 67
- ضمنی قاعدہ۔ مانع اور مقتضی کا تعارض ہو تو مانع مقدم ہوتا ہے 68
- قاعدہ نمبر 9
- کیا عبادات میں دوسروں کو ترجیح دینا مکروہ ہے؟ 69
- قاعدہ نمبر 10
- تابع، احکام میں تابع ہوتا ہے 69

- معنی قواعد 70
- تابع کا انفرادی حکم نہیں ہوتا 70
- متبوع کے ساقط ہونے سے تابع ساقط ہو جاتا ہے 70
- اصل کے ساقط ہونے سے فرع ساقط ہو جاتی ہے 70
- تابع، متبوع پر مقدم نہیں ہو سکتا 70
- جو چیز تابع میں قبول ہوتی ہے اس کے غیر میں قبول نہیں ہوتی 70
- قاعدہ نمبر 11
- حکمرانوں کا تصرف رعایا کی بھلائی پر مبنی ہونا چاہیے 70
- حبیبہ نمبر 1۔ حاکم کا فعل اور شریعت 72
- حبیبہ نمبر 2۔ قاضی کا تصرف اور مصلحت 72
- قاعدہ نمبر 12
- شہادت کی وجہ سے حدود کو ساقط کیا جائے 72
- شہاد اور اس کی اقسام 73
- حبیبہ۔ شہادت اور قصاص 74
- حدود اور قصاص سات مسائل میں ایک جیسے ہیں 74
- تعزیر اور شہادت 75
- قاعدہ نمبر 13
- آزاد انسان کا غصب اور ضمان 75
- قاعدہ نمبر 14
- ایک جنس کے دو احکام کا تداخل 75
- قاعدہ نمبر 15
- کلام کو بہل چھوڑنے کی بجائے عمل میں لانا اولیٰ ہے 76
- معنی قواعد: تائیس، تاکید سے اولیٰ ہے 78

- قاعدہ نمبر 16
- خراج، ضمان کے ساتھ ہے 78
- قاعدہ نمبر 17
- سوال، جواب میں لوثا ہے 79
- قاعدہ نمبر 18
- خاموش آدمی کی طرف قول کی نسبت 80
- قاعدہ نمبر 19
- چند مسائل کے علاوہ فرض، نفل سے افضل ہے 81
- قاعدہ نمبر 20
- جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے 81
- استثنائی صورتیں 81
- معنی قاعدہ۔ جس کا فعل حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے 82
- قاعدہ نمبر 21
- جو شخص کسی چیز کا وقت آنے سے پہلے اس کی جلدی کرے اسی کے ساتھ اسے سزا دی جاتی ہے 82
- قاعدہ نمبر 22
- ولایت خاصہ، ولایت عامہ سے زیادہ قوی ہے 83
- ضابطہ 83
- ولی کے مراتب 83
- قاعدہ نمبر 23
- جس نخل میں غلطی واضح ہو وہ غیر معتبر ہوتا ہے 84
- قاعدہ نمبر 24
- جس چیز کے اجزاء نہ ہوں اس کی جزء کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہے 85
- قاعدہ نمبر 25
- مباشر اور سبب جمع ہوں تو حکم مباشر کی طرف مضاف ہوگا 85

ابتدائیہ

فقہاء اسلام اہام اللہ فیہم امت مسلمہ کے وہ عظیم المرتبت محققین ہیں جن کی اختیاری کاوشوں سے ملت اسلامیہ نے ہمیشہ اپنے فقہی مسائل کا حل قرآن و سنت کی روشنی میں حاصل کیا۔ بالخصوص فقہ حنفی جس کا سورج ہمیشہ روشن و تاباں رہا اور اس سے پورا عالم آج بھی منور زندگی کے تمام مسائل وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی، کے حوالے سے نہایت جامع بھی ہے اور عقلی و فطری و انسانی سے مرصع بھی۔

فقہائے احناف (اہام اللہ یرکاتہم) نے نہ صرف اپنے زمانے کے مسلمانوں بلکہ آنے والی نسلوں کے لیے بھی فقہی کتب کی صورت میں ایک بہت بڑا علمی ذخیرہ چھوڑا ہے جس سے قیامت تک استفادہ ہوتا رہے گا۔

علامہ ابن نجیم رحمۃ اللہ علیہ کی شہرہ آفاق کتاب ”الاشباہ والنظائر“ اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے جسے راہ علم کا کوئی بھی مسافر زادراہ بنائے بغیر رہ نہیں سکتا بالخصوص مسند افتاء کوہِ فرقہ بخشے والے فقہاء کرام کے لیے اس سے استفادہ نہایت ضروری ہے۔

الاشباہ والنظائر سات فنوں پر مشتمل ہے۔

پہلا فن۔ قواعد فقہیہ اور ان سے متعلق متعدد فروعی مسائل پر مشتمل ہے۔

دوسرا فن۔ فقہی عنوانات کے تحت فوائد پر مشتمل ہے۔

تیسرا فن۔ الجمع والفرق کے نام سے موسوم ہے اور اس میں احکام کا بیان ہے۔

چوتھا فن۔ الفاظ کے نام سے ہے جس میں کچھ فقہی مسائل سوال و جواب کی صورت میں

بیان کیے گئے ہیں اور پوشیدہ علمی خزانہ کو منظر عام پر لایا گیا ہے۔

پانچواں فن۔ اس میں مختلف فقہی ابواب سے متعلق جملوں کا ذکر ہے۔

چھٹا فن۔ فروق کے نام سے ہے اس میں مولف رحمۃ اللہ علیہ نے اہم کراہی کی التفروق جو تنظیم لکھنؤ کے نام سے موسوم ہے سے کچھ مسائل درج کیے ہیں۔

ساتواں فن۔ اس فن میں فقہی مسائل سے متعلق کچھ نکایات اور مراسلات (خطوط مذکور ہیں۔ عظیم المدارس اہل سنت پاکستان نے ”تخصیص فی الفقہ“ کے لیے نصاب ترتیب دیا تو اس میں ”الاشباہ والنظائر“ کا فن اول (جو قواعد پر مشتمل ہے) بھی شامل کیا گیا ہے۔ عظیم المدارس کی مجلس عاملہ کی طرف سے منکوری کے بعد جب اس سال یعنی 2014ء میں جامعہ دہلیویر یہ مرکز معارف اولیاء دربار عالیہ حضرت داتا گنج بخش رحمۃ اللہ علیہ میں تخصیص فی الفقہ کی کلاس کا آغاز ہوا تو دیگر اسباق کے ساتھ ”الاشباہ والنظائر“ کی تدریس بھی راقم کے سپرد ہوئی۔ تدریس کے دوران محسوس کیا گیا کہ اس کتاب کے فن اول جو قواعد فقہیہ پر مشتمل ہے، کو اردو ترجمہ کے ساتھ ”قواعد فقہیہ“ کے نام سے شائع کیا جائے تاکہ اس سے استفادہ عام ہو سکے۔

فقہیہ

الحمد للہ! راقم نے جزیات اور فروع سے صرف نظر کرتے ہوئے محض قوانین اور ضروری مثالوں پر مشتمل یہ اہم کام بفضلہ تعالیٰ مختصر وقت میں مکمل کر لیا۔

مکتبہ اعلیٰ حضرت جو اشاعتی دنیا میں ایک اہم نام ہے اور اس مکتبہ کی مطبوعات جس حسن طباعت کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہیں اس پر اس ادارہ کے سربراہ علامہ محمد اجمل قادری عطاری زید مجدہ مبارک باد کے مستحق ہیں اس کتاب کی طباعت کا سہرا بھی ان کے سر جتا ہے۔ راقم علامہ موصوف کا شکر گزار ہے کہ انھوں نے اس اہم کتاب کی اشاعت کی ذمہ داری قبول فرمائی اللہ تعالیٰ علامہ محمد اجمل قادری مدظلہ کو اجر عظیم عطا فرمائے، مکتبہ اعلیٰ حضرت کو دن دوئی رات چوٹی ترقی اور ”قواعد فقہیہ“ کے فیض کو عام فرمائے۔ آمین

محمد صدیق ہزاروی سعیدی ازہری

استاد الحدیث جامعہ دہلیویر یہ

فقہ اسلامی

علم فقہ کی تعریف

لغوی اعتبار سے فقہ کسی چیز کو جاننے اور معلوم کرنے کا نام ہے۔

اصطلاح فقہاء میں اس کی تعریف یوں ہے۔

العلم بالا حکام الشرعية الفرعية المكتسب من ادلتها التفصيلية

ان احکام شرعیہ فرعیہ کا جاننا جو اپنے تفصیلی دلائل (قرآن سنت، اجماع اور قیاس) سے اخذ

کیے گئے ہوں۔ (الدر المختار، جلد 1، ص 5)

علم فقہ کا موضوع

اس علم میں مکلف (عائل و بالغ) مسلمان کے فعل یعنی فرض، واجب، حلال، حرام، مستحب

اور مکروہ وغیرہ سے بحث کی جاتی ہے۔

ماخذ فقہ

فقہ کے چار ماخذ ہیں۔ قرآن، سنت، اجماع اور قیاس۔

علم فقہ کی غایت

اس علم کے حصول کا مقصد دارین کی سعادتوں سے بہرہ ور ہونا ہے یعنی انسان دنیا میں خود بھی

جہالت کی گھاٹیوں سے نکل کر علم نافع کے اعلیٰ مرتبہ کو پہنچ جائے۔ خود بھی احکام الہیہ پر عمل پیرا ہو اور

دوسروں کو بھی حقوق اللہ اور حقوق العباد کی تعلیم دے کر آخرت میں جنتی نعمتوں سے مالا مال ہو جائے۔

(مفید المفتی۔ فقہ اسلامی صفحہ 11)

علم فقہ کی فضیلت

علم فقہ کی اہمیت و فضیلت کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ اس کے حصول کے

بعد انسان نہ صرف اپنی انفرادی زندگی بلکہ معاشرتی اور اجتماعی زندگی میں بھرپور کردار ادا کرنے کے قابل

ہو جاتا ہے جب تک وہ علم فقہ سے بہرہ ور نہیں ہوتا، حقوق اللہ اور حقوق العباد سے لاعلم رہتا ہے اور

جہالت کی وادیوں میں بھٹکتا رہتا ہے لہذا وہ حقوق کی ادائیگی کرتا چاہے بھی تو معلومات نہ ہونے کی بنیاد

پر خود بھٹکتے بلکہ دوسروں کو بھی غلط راستے پر ڈالنے کا خطرہ رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دین

اسلام کی تبلیغ کے لیے علم فقہ کا حصول لازمی قرار دیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے۔

فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم

(سورہ توبہ آیت 124)

اذار جمعوا اليهم

تو کیوں نہ ہوا کہ ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کریں اور

واپس آ کر اپنی قوم کو ڈرسانیں۔

اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے محض زاہد سے فقیہ کی برتری کی طرف اشارہ کرتے

ہوئے فرمایا۔

فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد

(جامع ترمذی باب العلم صفحہ 384)

ایک فقیہ شیطان پر ایک ہزار عابد کی نسبت زیادہ سخت ہوتا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

تفقهوا قبل ان تسودوا

(صحیح بخاری جلد اول صفحہ 17)

حصول سیادت سے پہلے فقہ (دین کی سمجھ) حاصل کرو۔

جیسا کہ آپ نے گزشتہ سطور سے معلوم کر لیا، فقہ کی بنیاد چار چیزوں پر ہے۔ قرآن، سنت،

اجماع اور قیاس۔ بعض لوگ قرآن و سنت کو تو مانتے ہیں لیکن اجماع و قیاس کو جن کی بنیاد اجتہاد و استنباط

پر ہے تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں۔ گویا ان کے نزدیک قرآن و سنت کی روشنی میں مسائل کا حل پیش

کرنے والے فقہاء کرام کی تمام کاوشیں بے کار اور خلاف اسلام ہیں۔ حالانکہ وہ نہیں جانتے کہ قرآنی

آیات، احادیث، رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں غور و فکر کر کے متافوتی پیش آنے والے مسائل کا حل تلاش نہ کیا جائے تو امت مسلمہ کس کی طرف رجوع کرے گی۔ کیا ان کے نزدیک عقیدہ ختم نبوت کی کوئی حیثیت نہیں اور وہ نہیں جانتے کہ اب کوئی نیا نبی نہیں آئے گا جو قرآن پاک کی تشریح و توضیح کے ذریعے مسائل کا حل بتائے۔ بلکہ یہ فریضہ اجتہادی صلاحیتوں سے بہرہ ور علماء کو سونپا گیا ہے اور یہ امت مسلمہ پر اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا احسان ہے۔

مذہب اربعہ

اجتہاد کا سلسلہ دور رسالت ہی میں شروع ہو چکا تھا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مسرت کا اظہار بھی فرمایا تھا۔ صحابہ کرام قرآن و سنت کی روشنی میں پیش آمدہ مسائل کا حل تلاش کرتے تھے۔ تابعین نے بھی اس کام کو آگے بڑھایا اور یوں مختلف علاقوں میں مجتہدین کرام کی جماعتیں وجود میں آ گئیں۔

ان فقہاء و مجتہدین میں سے بعض حضرات کی فقہ مدون ہوئی۔ اس کے لیے اصول و ضوابط بنائے گئے اور اس طرح ان کے فقہی مذاہب جاری ہو گئے۔

لیکن ان فقہی مذاہب میں سے صرف چار مذاہب درجہ شہرت کو پہنچے۔ عالم اسلام میں بسنے والے مسلمانوں نے ان سے رشتہ جوڑا اور ان کی فقہی قیادت کو تسلیم کیا۔ ان چار فقہی مذاہب کے بانی امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت، امام مالک بن انس، امام محمد بن اور لیس شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ ہیں جن کی فقہ بالترتیب فقہ حنفی، فقہ مالکی، فقہ شافعی اور فقہ حنبلی کہلاتی ہے۔

تقلید

اہلسنت و جماعت کا ان چار مذاہب فقہ میں سے کسی ایک کے ساتھ تعلق ضروری ہے اور اس تعلق کو تقلید کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

بعض مفسرین نے ارشاد باری تعالیٰ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ”حبل اللہ“ (اللہ کی رسی) سے (جماعت) مراد ہے کیونکہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ”لا تفرقوا“ (اور الگ الگ نہ ہو جاؤ) ارشاد فرمایا۔ اہل علم کے نزدیک جماعت سے فقیہ اور علماء مراد

ہیں جو شخص ان لوگوں سے ایک باہت بھی جدا ہوا وہ گمراہی میں پڑ گیا۔ اللہ تعالیٰ کی مدد سے محروم ہوا اور جہنم کا مستحق ہوا کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، خلفاء راشدین اور بعد کے لوگوں کا طریقہ وہی لوگ پا سکتے ہیں جو اہل علم و فقہ ہیں۔ پس جو شخص جمہور فقہاء اور سواد اعظم سے الگ ہوا وہ اہل جہنم کے ساتھ مل گیا۔ لہذا اے مومنین کی جماعت اتم پر نجات پانے والی جماعت ”اہلسنت و جماعت“ کی اتباع لازم ہے کیونکہ ان کی موافقت سے ہی اللہ تعالیٰ کی مدد، حفاظت اور توفیق حاصل ہوتی ہے۔ جبکہ ان کی مخالفت، ذلت و رسوائی اور اللہ تعالیٰ کے غضب کا باعث ہے اور آج یہ نجات پانے والی جماعت صرف چار مذاہب میں منحصر ہے یعنی وہ حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی ہیں۔ جو شخص اس دور میں ان چار مذاہب سے خارج ہے وہ بدعتی، مستحق جہنم ہے۔ (حاشیہ الطحاوی علی الدرر مختار جلد 4، ص 102-103)

فقہ حنفی

ان چار مذاہب میں سے فقہ حنفی کو جو قبولیت عامہ حاصل ہوئی وہ محتاج تعارف نہیں۔ آج دنیا میں فقہ حنفی سے تعلق رکھنے والے مسلمانوں کی تعداد دیگر مذاہب کے متعلقین سے کہیں زیادہ ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ وہ کونسی وجوہات ہیں جن کی بنا پر فقہ حنفی ایک امتیازی شان کی حامل بن گئی۔ اس ضمن میں مولانا شبلی نعمانی لکھتے ہیں:

”امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اس صفت میں اپنے تمام معصروں سے ممتاز تھے کہ وہ مذہبی تقدس کے ساتھ ساتھ دنیاوی اغراض کے اندازہ شناس تھے اور تمدن کی ضرورتوں کو اچھی طرح سمجھتے تھے۔ مرجعت اور فصل قضایا (مقدمات کے فیصلوں) کی وجہ سے ہزاروں پیچیدہ معاملات ان کی نگاہ سے گزر چکے تھے۔ ان کی مجلس افتاء بہت بڑی عدالت عالیہ تھی جس نے لاکھوں مقدمات کا فیصلہ کیا تھا۔ وہ ملکی حیثیت رکھتی تھی اور ارکان سلطنت مہمات امور میں ان سے مشورہ لیتے تھے۔ ان کے شاگرد اور ہم نشین جن کی تعداد سینکڑوں سے زیادہ تھی عموماً وہ لوگ تھے جو منصب قضا پر مامور تھے۔ ان باتوں کے ساتھ خود ان کی طبیعت مقننہ اور معاملہ سنج واقع ہوئی تھی۔ وہ ہر بات کو قانون کی حیثیت سے دیکھتے تھے اور اس کی دقیق نکاتوں تک پہنچتے تھے۔ (مولانا شبلی نعمانی۔ سیرت نعمان ص 180)

علامہ شبلی نعمانی نے فقہ حنفی کی پانچ خصوصیات ذکر کی ہیں:

1- عقل کے مطابق ہونا:

فقہ حنفی عقل کے مطابق ہے اور یہ فقہ مسائل کے اسرار و مصالح پر مبنی ہے۔ اس سلسلے میں امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی شرح معانی الآثار کو سامنے رکھا جائے تو واضح ہوتا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب، احادیث اور غور و فکر دونوں کے موافق ہے۔

2- آسان ہونا:

فقہ حنفی آسان فقہ ہے۔ قرآن پاک میں متعدد جگہ آیا ہے کہ ”خدا تم لوگوں پر آسانی چاہتا ہے سختی نہیں چاہتا۔“ (سورۃ البقرہ آیت 185)

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں سیدھے اور آسان دین کے ساتھ بھیجا گیا ہوں۔“ (مسند امام احمد بن حنبل جلد 6، ص 116) یہ آسانی دین اسلام کا طرہ امتیاز ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ میں بھی یہی بات خوش نظر رکھی گئی ہے۔ اس سلسلے میں بے شمار مثالیں دی جاسکتی ہیں۔ یہاں صرف ایک مثال پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ مثلاً چوری کے ایک نصاب یعنی ایک اشرفی میں متعدد چور مشترک ہوں تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ جبکہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہر ایک کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

3- قواعد معاملات کی وسعت:

فقہ حنفی کے قواعد معاملات وسیع تمدن کے موافق ہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک معاملات کے احکام ایسے ابتدائی حالات میں تھے کہ تمدن و تہذیب یافتہ ملک کے لیے بالکل ناکافی تھے۔ نہ معاہدات کے استحکام کے قواعد منضبط تھے، نہ دستاویزات وغیرہ کی تحریر کا اصول قائم ہوا تھا اور نہ مقدمات کے فیصلوں اور ادائے شہادت کا کوئی باقاعدہ طریقہ تھا، امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پہلے شخص ہیں جو ان چیزوں کو قانون کی صورت میں لائے۔

4- ذمیوں کے حقوق:

وہ غیر مسلم جو مسلمانوں کے ملک میں ان کے تابع بن کر رہتے ہیں ذمی کہلاتے ہیں۔ اسلام نے جس طرح مسلمان رعایا کو حقوق عطا کیے ہیں اسی طرح ذمیوں کی حفاظت اور ان کے حقوق کی ادائیگی کا بھی اعلان کیا ہے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے اسلامی تعلیمات کے مطابق اپنی فقہ میں ذمیوں کو جو حقوق دیے ہیں دنیا کی کسی حکومت نے غیر قوم کو وہ حقوق نہیں دیے۔ فقہ حنفی کے مطابق ذمیوں کے حقوق محض زبانی دعویٰ نہیں بلکہ یہ عملاً نافذ رہے ہیں۔ بالخصوص ہارون الرشید کی وسیع حکومت انہی احکام کی پابندی تھی۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ذمیوں کا خون مسلمانوں کے خون کے برابر ہے۔

5- نصوص شرعیہ سے مطابقت:

ویسے تو ہر امام کی فقہ نصوص شرعیہ یعنی قرآن و سنت سے ثابت ہے لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا اجتہاد و استنباط دوسرے آئمہ کی نسبت زیادہ قوی اور مدلل ہے مثلاً امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کا مذہب ہے کہ نماز کے دوران مقیم کو پانی مل جائے تو تحیم ٹوٹ جائے گا۔ امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم اس کے خلاف ہیں۔ امام اعظم کا استدلال یہ ہے کہ قرآن پاک میں تحیم کا جواز ”فلم یجحدوا ماءً“ (پانی نہ پاؤ) کی شرط سے مشروط ہے۔ جب شرط نہ رہی تو مشروط بھی باقی نہ رہا۔ اس طرح کی بے شمار مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں لیکن یہ مختصر مضمون ان کا متحمل نہیں ہو سکتا تفصیل کے لیے دیگر کتب کی طرف رجوع کیا جائے۔ (سیرت نعمان صفحہ 180-182)

شاہ ولی اللہ اور فقہ حنفی

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ہندوستان کے بے علم لوگوں پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کی تہذیب ضروری سمجھتے ہیں، فرماتے ہیں:

”جب جاہل آدمی ہندوستان کے ممالک اور ماورائے سندھ کے شہروں میں ہو اور کوئی عالم شافعی، مالکی اور حنبلی وہاں نہ ہو اور نہ ان مذاہب کی کوئی کتاب ہو تو اس پر واجب ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تہذیب کرے اور امام اعظم کے مذہب سے باہر نکلتا اس پر حرام ہے کیونکہ اس صورت میں شریعت کی رسی اپنی گردن سے نکال کر مہمل بیکار رہ جائے گا۔ (الانصاف مع اردو ترجمہ کشاف، ص 70-71)

رسم مفتی چند اہم اور بنیادی امور

شرعی مسائل سے متعلق کسی ماہر شریعت کے فیصلے کو الفتویٰ، اور الفتا کہا جاتا ہے۔ البتہ معروف اور مستعمل لفظ فتویٰ ہے جس کی جمع فتاویٰ آتی ہے۔

شرعی مسئلہ دریافت کرنے والے کو مستفتی اور مسئلہ بتانے والے کو مفتی کہا جاتا ہے۔ مسئلہ معلوم کرنا استفتاء اور اس کا جواب افتاء کہلاتا ہے۔ قرآن پاک میں یہ دونوں لفظ استعمال ہوئے ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ اُولَٰئِكَ يَرْفَعُونَ رَأْسَهُنَّ مِنْ يَدَيْكَ فَكُلِّمْنَهُنَّ فِي ذٰلِكُمْ لَعَلَّهِنَّ يَأْتِيَنَّكِ السَّلَامُ (سورۃ النساء آیت 127)

فَلِلّٰهِ يَفْتَحِكُمْ فِيْهِمْ اَپْ فَرَمَادِيْجِيْہِ اللّٰہ تعالیٰ ان کے بارے میں فتویٰ دینا (حکم بتانا) ہے۔

فتویٰ کی اقسام

فتویٰ کی دو قسمیں ہیں۔ اس سلسلے میں حضرت امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"فتویٰ کی دو قسمیں ہیں عرفی اور حقیقی، حقیقی یہ ہے کہ تفصیلی دلیل کی معرفت کے بعد فتویٰ دیا جائے یہی وہ لوگ ہیں جن کو اصحاب فتویٰ کہا جاتا ہے۔ (جیسے) کہا جاتا ہے "یہی فتویٰ دیا ہے فقیدہ" جعفر اور فقہاء ابواللیث اور ان جیسے دوسرے حضرات نے۔"

اور عرفی فتویٰ یہ ہے کہ (کوئی) عالم لوگوں کو امام کے اقوال بتائے وہ دلیل کو نہ جانتا ہو محض تقلید کے طور پر ایسا کرے جیسے کہا جاتا ہے فتاویٰ ابن نجیم، غری خوری اور فتاویٰ خیریدین اور بعد کے زمانے میں فتاویٰ رضویہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے پسندیدہ اور راضی کرنے والا بنائے۔

(فتاویٰ رضویہ جلد اول، ص 109 مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

دور حاضر کے فتاویٰ

حضرت امام احمد رضا بریلوی رحمہ اللہ علیہ کی اس تحریر سے واضح ہوتا ہے کہ دور حاضر کے

فتاویٰ کو حقیقتاً فتاویٰ نہیں کہہ سکتے۔ اسی طرح آج کے دور میں فتویٰ دینے والے علماء کرام پر مفتی کا اطلاق عرقا ہوتا ہے حقیقتاً نہیں۔ حضرت شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ بھی یہی بات فرماتے ہیں وہ لکھتے ہیں:

اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں جن موجودہ لوگوں کا فتویٰ ہوتا ہے وہ درحقیقت فتویٰ نہیں ہے بلکہ کسی مفتی (مجتہد) کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ مستفتی اسے اختیار کرے۔ (فتح القدیر جلد 1، ص 4)

نقل فتویٰ کی صورتیں

کسی مفتی کے قول کو نقل کرنے کی کیا صورت ہوگی؟ اس سلسلے میں حضرت شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "ایسے مجتہد (حقیقی مفتی) سے نقل لانا بھی دو طرح کا ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ اس کا نقل مفتی سے مجتہد تک کوئی مسلسل سند ہو۔ دوسرا یہ کہ یہ کسی معروف کتاب سے نقل کرے جو مجتہد سے اس وقت تک ہاتھوں ہاتھ پہنچی آ رہی ہے۔ البتہ اگر نوادر (کتب) سے کوئی نقل مشہور و حدیث اول مثلاً جلدیہ اور ہبوط میں پائی جائے تو اس پر فقط اس وجہ سے اعتماد ہوگا کہ جس کتاب میں یہ بات منقول ہے وہ معروف و حدیث اول ہے۔ (ایضاً)

راج قول پر فتویٰ

مفتی مجتہد ہو یا مقلد (ناقل) اس پر واجب ہے کہ وہ راج قول پر عمل کرے اور اسی پر فتویٰ دے۔ علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ان الواجب علی من اراد ان یعقل لنفسه او یفتی غیرہ ان ینبع القول الذی رجحہ علیماء مذہبہ (رسائل ابن عابدین ص 10)

"جو شخص عمل کرنا چاہے یا دوسرے کو فتویٰ دے اس پر واجب ہے کہ وہ اس قول کو اپنائے جسے اس کے مذہب کے علماء نے ترجیح دی ہو۔" بنا بریں مفتی کے لیے ضروری ہے کہ وہ طبقات فقہاء سے آگاہ ہوتا کہ اسے دو باہم مخالف قول کرنے والوں میں تفریق کرنے کی بصیرت اور دو متعارض قولوں میں سے ایک کو ترجیح دینے کی طاقت حاصل ہو جائے۔

طبقات فقہاء

فقہاء کرام کے چھ طبقات ہیں۔

1- مجتہد فی الشرع:

یہ وہ فقہاء کرام ہیں جو قواعد و اصول بناتے اور اول اور بعد سے احکام کا استنباط کرتے ہیں۔ یہ اصول و فروع میں کسی کے مقلد نہیں ہوتے جیسے چاروں مسالک فقہ کے اندر کرام حضرت امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ۔

2- مجتہد فی المذہب:

یہ فقہاء کرام ان مذکورہ بالا حضرات کے بنائے ہوئے قواعد کے مطابق اول اور بعد سے احکام کا استنباط و استخراج کرتے ہیں۔ جیسے حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد رحمہما اللہ یہ حضرات اصول میں مقلد ہیں۔

3- مجتہد فی المسائل

وہ مجتہدین جنہیں کسی صاحب مذہب سے روایت نہ ملے تو خود مسائل کا استنباط کرتے ہیں لیکن اصول و فروع میں مقلد ہوتے ہیں جیسے امام خصاص، امام ابو جعفر طحاوی، امام ابو الحسن کاشانی، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام احمد رحمہم اللہ۔

4- اصحاب التخریج:

یہ لوگ اجتہاد یا نقل نہیں کر سکتے البتہ کسی جمل قول کی وضاحت کر سکتے ہیں اور جہاں صاحب مذہب سے منقول روایت میں دو باتوں کا احتمال ہو وہاں فیصلہ کرتے ہیں جیسے امام ابو بکر رازی رحمۃ اللہ علیہ۔

5- اصحاب الترجیح

یہ حضرات ”نفاذ اولیٰ“ یا ”نفاذ اصح“ وغیرہ الفاظ کے ساتھ بعض روایات کو دوسری بعض پر فضیلت دیتے ہیں جیسے امام قزوینی اور صاحب دہلیہ وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم۔

6- مقلدین

وہ مقلدین جو اقویٰ اور قویٰ کے درمیان اسی طرح ضعیف اور قویٰ کے درمیان مہر و ظاہر مذہب اور روایت دارد کے درمیان تیز کر سکتے ہیں جیسے فقہ کی معتبر کتب حنون کے مصنفین مثلاً کنز الدقائق وغیرہ۔

اس کے بعد وہ عام مقلدین ہیں جو ان مذکورہ بالا امور میں سے کسی کی بھی طاقت نہیں رکھتے۔

فتاویٰ

مفتی کے لیے ضروری ہے کہ وہ کتب فتاویٰ اور ان کی ترتیب سے متعلق علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کی اس تحریر سے آگاہ ہو۔ آپ فرماتے ہیں۔ ہمارے مفتی اصحاب نے مسائل کو تین طبقات میں تقسیم کیا ہے۔

1- مسائل اصول:

ان کو ظاہر الروایت بھی کہا جاتا ہے۔ یہ وہ مسائل ہیں جو اصحاب مذہب یعنی حضرت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم سے منقول ہیں اور یہ مسائل حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی وجہ نقل چھ کتب میں پائے جاتے ہیں۔

(1) ہبوط (2) زیادات (3) جامع صغیر (4) جامع کبیر (5) سیر صغیر (6) سیر کبیر۔ ان کو ظاہر الروایہ اس لیے کہتے ہیں کہ انہیں حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے فقہ لوگوں نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث یا حدیث شریعت کو پہنچی ہوئی ہیں۔

علامہ شامی فرماتے ہیں:

جو مسائل ان کتب میں مروی ہیں وہ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے ظاہر الروایت کے طور پر منقول ہیں۔ مفتی کو ان کے مطابق فتویٰ دینا چاہیے۔ اگر ان مسائل کی صراحت صحیح نہ کی گئی ہو یا فقہاء کرام کسی ایسے مسئلہ کو صحیح قرار دیں جو ظاہر الروایت کتب کے علاوہ کتابوں میں مذکور ہو تو اس مسئلہ کو اختیار کریں۔

2- مسائل النوازل

یہ مسائل بھی ان اصحاب مذہب مجتہدین سے مروی ہیں لیکن ان مذکورہ بالا کتب میں نہیں بلکہ دوسری کتب میں پائے جاتے ہیں چاہے وہ کتب حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف ہوں جیسے کیمیائیات، ہارونیات، جزئیات اور روایات وغیرہ۔ یا دوسرے حضرات کی کتب میں ہوں جیسے حضرت امام حسن علی زبیر رحمۃ اللہ کی کتاب "المجروحہ"

3- فتاویٰ و واقعات:

یہ وہ مسائل ہیں کہ صحیحین نے ان کا استنباط کیا یعنی جب ان سے مسائل ہو چکے ہوں اور انہوں نے حقدین نے ان کا استنباط کیا یعنی جب ان سے مسائل ہو چکے ہوں اور انہوں نے حقدین میں اہل مذہب سے کوئی روایت نہ پائی تو اہتہا کیا۔ یہ حضرات، حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ کے شاگرد یا ان کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ جیسے ابواللیث سرقدی رحمۃ اللہ علیہ ان کا فتویٰ کتاب النوازل ہے۔

فتویٰ میں ترتیب اقوال

اگر کسی مسئلہ میں حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر مفتی آئمہ کے اقوال مختلف ہوں تو کسی قول پر فتویٰ دیا جائے گا ۱۲ اس سلسلے میں علامہ شامی نے "فتاویٰ سراپہ" سے نقل کیا ہے کہ مطلقاً فتویٰ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہوگا اس کی تفصیل میں وہ یوں ذکر کرتے ہیں:

ثم الفتوى على الاطلاق على قول ابي حنيفة ثم قول ابي يوسف ثم قول محمد ثم قول زفر و الحسن بن زياد و قبل اذا كان ابو حنيفة في جانب و صاحبه في جانب فالفتوى بالخيار و الاول اصح اذالم يكن المفتي مجتهداً

(رسائل ابن عابدین ص 26)

پھر فتویٰ مطلقاً حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہوگا اس کے بعد حضرت امام ابو یوسف پھر حضرت امام محمد اور اس کے بعد حضرت امام زفر اور حضرت حسن ابن زبیر رحمۃ اللہ علیہم کے قول پر کہا گیا ہے کہ جب حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ ایک طرف ہوں اور صاحبین دوسری طرف تو مفتی کو

القیار سے لیکن حکامات زیادہ سچے ہیں کہ مفتی مجتہد ہو۔

اور اگر کسی مسئلے میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت نہ ملے تو حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے حکم پر قول اور اس کے بعد حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے حکم پر قول اور پھر حضرت امام زفر اور امام حسن رحمۃ اللہ علیہ کے حکم پر قول پر فتویٰ دیا جائے۔

امام ابو حنیفہ کے قول پر عمل کی صورت

جیسے پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مفتی دو قسم کے ہیں ایک مفتی ملتی اور دوسرے وہ مفتیاں کرام جن پر عرفاً مفتی کا اطلاق ہوتا ہے۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ان دونوں کے عمل اور فتویٰ کا طریق کار مختلف ہے اس سلسلے میں حضرت امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ عکبر یہ سے یوں نقل کرتے ہیں۔

"حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ کسی کے لیے جائز نہیں کہ وہ ہمارے قول پر فتویٰ دے جب تک اسے یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اس کی دلیل کیا ہے اور اگر وہ اہل اجتہاد سے نہ ہو تو وہ صرف بطریق دکایت فتویٰ دے سکتا ہے۔"

اس مسئلے پر حضرت امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ "اعلیٰ الامام" میں نہایت مقبول و مدلل بحث فرمائی ہے یہ رسالہ فتاویٰ رضویہ جلد اول (طبع جدید از رضا فاؤنڈیشن انڈون لوہاری دروازہ لاہور میں شامل ہے۔ پراروی)

مفتی کے لیے شرائط

حضرت صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ نے ہمارے شریعت میں علماء کے مسائل کے عنوان سے مختلف کتب فقہ کے حوالے سے مفتی کے لیے کچھ شرائط کا ذکر کیا ہے۔ ان شرائط کا ایک ابتدائی خاکہ درج ذیل ہے۔

☆ مفتی باطل، مفتی مجتہد کے قول کو مشہور و متداول کتب سے اخذ کرے۔

☆ فاسق سے فتویٰ نہ چھٹا جائے اور فاسق کے جواب پر اٹھا دیا جائے۔

☆ مفتی بیدار مغز ہو تاکہ لوگوں کو حیلہ سازی سے محفوظ رکھے۔

☆ مفتی پر لازم ہے کہ مسائل (مستفسی) کے واقعہ کی تحقیق کرے اور نرا فی صورت میں فرمادے۔

کو خطاب کرے۔

☆ مطلق اگرچہ تحریری سوال کا تحریری جواب ہے مگر بھی اس کی قوت حالت صحیح ہوتی ہے۔

☆ اگرچہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول مقدم ہے لیکن جہاں اصحاب فتویٰ اور اصحاب ترجیح نے کسی دوسرے قول پر فتویٰ دیا یا اس کو ترجیح دی تو اس کے مطابق فتویٰ دے۔

☆ مطلق کے لیے ضروری ہے کہ وہ بارہ غرضات مطلق ہو، قطعی ہو جائے تو رجوع کرے بخلاف غرض کی حالت میں فتویٰ دے۔

نوٹ: محقق طلباء کرام کی رہنمائی کے لیے "مسم مطلق" سے متعلق چند مضمون تحریر کر دی ہیں اور اس مسئلہ پر کافی تفصیل کی منہ کش ہے۔ طلباء کرام سے گزارش ہے کہ اس سلسلے میں امام احمد رضا بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ "مبادیہ" اور "املی الاطعام" علامہ شبلی کے "رسالہ ابن ماجہ" اور فتاویٰ عالمگیری کے مقدمہ کا پالا ستیغاب مطالعہ کریں۔

محمد صدیق خزاروی

تعارف مولف علیہ الرحمۃ

نام و نسب

حضرت علامہ شیخ ابن نجیم کا اسم گرامی زین الدین ابن ابی اناس بن محمد (رحمۃ اللہ علیہ) ہے اور آپ ابن نجیم کے نام سے مشہور ہیں جو آپ کے کسی جدِ اعلیٰ کی طرف نسبت ہے آپ کی ولادت مصر کے دارالافتاء قاہرہ میں 929ھ میں ہوئی اور گیارہ بیسویں آپ کا وصال بھی ہوا۔

آپ کے اساتذہ

علامہ شیخ ابن نجیم رحمۃ اللہ علیہ نے علامہ قاسم بن قسطلہ، شیخ ابو الفتح سلیمی، ابو ہاشم کرکی، ابن ابن مہدی احوال، شیخ شرف الدین بلقینی اور شیخ الاسلام احمد بن یونس رحمۃ اللہ علیہ سے تحصیل علم کی سعادت حاصل کی اور علوم عربیہ (مطالعہ) اور کتب کے لیے ایک بہت بڑی جماعت کے سامنے دفتروں تہہ تہہ کیا جن میں شیخ علامہ ابو الدین ابن ماجہ، شیخ علامہ شیخ مغیری رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں۔

تدریس اور فتویٰ

آپ کے علمی شیخ مغیری رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کو افتاء اور تدریس کی اجازت دی اور آپ نے مشائخ (اساتذہ) کی موجودگی میں فتویٰ اور تدریس کی سند کو روٹی بخشی اور اس سلسلے میں بالخصوص احکام فقہیہ میں آپ کی اہمیت اور نہایت ظاہر ہوئی۔

آپ نے صحیح تدریس اسلامی اپنے شیخ عارف باللہ سلیمان فخری رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کی۔ حضرت ابن نجیم رحمۃ اللہ علیہ کو مشکل مسائل کے حل کے لیے خاص ذوق مرحمت ہوا تھا جس میں آپ اپنی لوگوں سے استاذ تھے اور لوگ آپ سے بہت زیادہ متاثر تھے یوں آپ فہم کی بنیاد پر لوگوں پر حکومت کرتے تھے۔

آپ کے تلامذہ

آپ سے عام لوگوں بالخصوص علماء اور طلبائے علوم دینیہ نے بہت زیادہ فہم حاصل کیا چند

کا نام لکھ دیا گیا ہے۔

- 1- آپ کے بھائی عمر بن ابوالعزم صاحب العصر
- 2- علامہ محمد غزالی سرخسہ فی صاحب السراج
- 3- شیخ محمد علی جوینی ابی شریف المقدس کے ذوات ہیں اصل میں شامی تھے
- 4- عبدالقادر الجلی، جو قدس شریف کے بھتیجے تھے

آپ کی تالیفات

حضرت امام ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کی تالیفات کا تعلق فقہ اور اصول فقہ سے ہے آپ نے اپنی تالیفات میں ایسا جدید طریقہ اختیار کیا جس میں آپ سے کسی کو سبقت حاصل نہ تھی آپ نے فتوٰی کی شرح بھی لکھی اور بڑی بڑی کتابوں کی تفہیم بھی کی لیکن ایسا اسلوب اختیار کیا جو دوسروں سے ممتاز ہے علامہ ابن قیم نے اسلامی فقہ میں فقہی کتب کا نہایت عمدہ شکل میں پیش کیا اور درج ذیل کتب مرتب فرمائیں۔

- 1- کتاب "الاشیاء والاعطاش" چونکہ یہ کتاب قواعد و اصول فقہیہ کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہے اس لیے فقہاء اور اصناف میں اس کا شہرہ عام ہوا۔
- 2- علامہ نعمی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف "کنز الدقائق" کی شرح بحر الزائق کے نام سے لکھی اور یہ نہایت جامع شرح ہے۔
- 3- التمام الرشیدی فی الفقہ الحنفیہ۔ اس کتاب میں آپ نے ایک ہزار سے زائد قواعد جمع فرمائے۔
- 4- امام مرغینانی کی معروف کتاب "نہدایہ" پر "التعلیق علی نہدایہ" کے نام سے تعلق لکھی۔
- 5- "الرسائل الرشیدیہ" یا "الفتاویٰ الرشیدیہ" یہ کتاب رسائل ابن قیم کے نام سے معروف ہے اس میں واقعات فقہیہ سے متعلق فقہاء مذہب کے اقوال درج کیے ہیں۔

اصول فقہ

علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے اصول فقہ میں دو کتابیں لکھیں۔

- 1- فقہ القریہ
- 2- شرح المنار

وصال

حضرت امام ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کا سال 750ھ میں قاسرہ میں ہوا اور حضرت سیدہ عجمہ رضی اللہ عنہا کے حجاز مقدس کے قریب آپ کو دفن کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کی قبر پر انوار پرستگار رحمتیں نازل فرمائے۔ آمین

نوٹ: راقم محمد صدیق ہزاروی کو 2005ء میں جامعہ ازہر میں تدریس کا سہارا کر کے اس میں شرکت کے دوران حضرت سیدہ عجمہ رضی اللہ عنہا کے حجاز مقدس پر حاضری کا شرف حاصل ہوا اللہ وکرم

نوٹ

مؤلف علیہ الرحمۃ کا یہ تعارف عربی کتاب میں تحریر ہے۔ راقم نے اس کا ترجمہ کیا۔

حوالہ جات

- 1- شذرات الذہب لابن النیر و خطیبی (358/8)
- 2- انکشاف السائر (154/3)

محمد صدیق ہزاروی

قواعد کلیہ

قاعدہ نمبر 1

لا ثواب الا بالنیۃ (نیت کے بغیر ثواب نہیں ملتا)

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

انما الاعمال بالنیات (صحیح بخاری جلد اول) (اعمال کے حکم) کا دار و مدار نیت

پر ہے)

علماء کرام فرماتے ہیں۔

یہ حدیث اقتضاء النقص کے قبیل سے ہے کیونکہ تقدیر عبارت کے بغیر اس کا مفہوم صحیح نہیں اس لیے کہ بے شمار کام ایسے ہیں جو نیت کے بغیر درست ہوتے ہیں۔

لہذا یہاں مضاف مقدر ہوگا یعنی ”حکم الاعمال“ اعمال کا حکم نیت کے بغیر ثابت نہیں ہوتا۔

حکم اعمال کی اقسام

اعمال کا حکم دو قسموں پر مشتمل ہے۔ (1) اخروی حکم (2) دنیوی حکم

اخروی حکم کی دو قسمیں ہیں (1) ثواب (2) عقاب

دنیوی حکم کی بھی دو صورتیں ہیں (1) صحت (2) فساد

اس بات پر اجماع ہے کہ اس میں اخروی حکم مراد ہے کیونکہ اس بات پر بھی اجماع ہے کہ ثواب اور عقاب نیت کے بغیر نہیں ہوتا لہذا دوسرے معنی یعنی دنیوی حکم کی نفی ہوگئی کہ وہ یہاں مراد نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ حکم مشترک ہے، اس میں عموم نہیں (اور مشترک میں ایک معنی ہی مراد ہو سکتا ہے)

دوسری وجہ یہ ہے کہ کلام کی صحت کے لیے اخروی حکم مراد لینے سے ضرورت پوری ہو جاتی ہے لہذا دنیوی حکم مراد لینے کی ضرورت نہیں دوسری وجہ زیادہ مناسب ہے کیونکہ پہلی وجہ کو مخالف فریق نہیں مانتا کیونکہ ان کے نزدیک یہ عموم مشترک ہے۔

حاصل کلام

مندرجہ بالا گفتگو کے نتیجے میں ثابت ہوا کہ اس حدیث میں اس بات پر دلالت نہیں کہ وسائل (وضو وغیرہ) میں نیت شرط ہو کیونکہ ان کا حکم دنیوی ہے۔

عبادات میں نیت کی شرط

عبادات میں نیت کی شرط پر اجماع ہے بعض حضرات نے عبادات میں نیت کی شرط کے سلسلے میں اس آیت سے استدلال کیا ہے۔

وما أمروا الا لیعبدوا اللہ مخلصین له الدین (سورۃ البینہ آیت 5)

اور ان کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کریں کہ اس کے لیے نیت کو

خالص کریں۔

لیکن کہا گیا کہ یہاں عبادت سے مراد توحید ہے کیونکہ اس پر نماز اور زکوٰۃ کا عطف ہے (اور معطوف اور معطوف علیہ میں مفاہرت ہوتی ہے) لہذا اجماع والی دلیل زیادہ مناسب ہے۔

جہاں نیت شرط نہیں

وضو، غسل، موزوں پر مس، پکڑوں، بدن، مکان اور برتنوں سے نجاست حقیقیہ گودور کرنے کے لیے نیت شرط نہیں۔ یہ اعمال نیت کے بغیر صحیح ہوتے ہیں کیونکہ یہ عبادت نہیں بلکہ اس کا وسیلہ ہیں۔ البتہ حصولِ ثواب مقصود ہو تو نیت ضروری ہوگی اس کے بغیر ثواب نہیں ملے گا۔

تتمم کا مسئلہ

تتمم میں نیت شرط ہے حالانکہ یہ بھی عبادت کا وسیلہ ہے عبادت مقصودہ نہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ تتمم کا معنی قصد کرنا ہے اور آیت کریمہ اس بات پر دلالت کرتی ہے ارشاد باری ہے:

”فلیتموا صعباً طیباً“ (پاک مٹی کا قصد کرو) (سورۃ نساء آیت 43)

میت کا غسل

میت کو غسل دیتے ہوئے اس بات کے لیے نیت شرط نہیں کہ اس کے بغیر نماز جنازہ صحیح نہیں ہوگی یا یہ کہ اسے طہارت حاصل ہو بلکہ اس لیے شرط ہے مکلفین کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے

عبادات میں نیت کی شرط

تمام عبادات کی صحت کے لیے نیت شرط ہے البتہ اسلام قبول کرنے کے لیے نیت شرط نہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ مکہ (جسے اسلام پر مجبور کیا گیا) کا اسلام قبول ہوتا ہے اور کفر کے لیے نیت شرط ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ مکہ کا کفر صحیح نہیں ہوتا۔

سوال: مذاق میں کلمہ کفر کہنے والے کا کفر ثابت ہوتا ہے حالانکہ اس کی نیت نہیں ہوتی معلوم ہوا کہ کفر کے لیے نیت شرط نہیں؟

جواب: مذاق میں کلمہ کفر کہنا بذات خود کفر ہے لہذا نیت کی ضرورت نہیں ہوتی۔

نماز میں داخل ہونے اور نکلنے کے لیے نیت کا مسئلہ

نماز میں داخل ہونے کے لیے نیت ضروری ہے وہ نماز فرض ہو یا کوئی دوسری نماز نفل وغیرہ۔ لیکن جب نماز سے نکلنا چاہے تو محض نکلنے کی نیت سے خارج نہیں ہوگا بلکہ کوئی ایسا عمل پایا جانا ضروری ہے جو نماز کے منافی ہے۔

مقتدی کے لیے امام کی نیت

امام کی اقتداء کے لیے نیت ضروری ہے لیکن امام کے لیے ضروری نہیں کہ وہ مقتدیوں کی نیت کرے البتہ جب امام کے پیچھے خواتین ہوں تو امام پر لازم ہے کہ ان کی نیت کرے بعض علماء کرام نے جمعہ اور عیدین کو اس سے مستثنیٰ قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے (یعنی ان اجتماعات میں امام پر عورتوں کی نیت کرنا لازم نہیں)

چند دیگر عبادات

عیدہ تلاوت، عیدہ شکر، عیدہ ہو، جمعہ اور عیدین کے خطبہ کے صحیح ہونے کے لیے نیت شرط ہے۔

اذان کے صحیح ہونے کے لیے نیت شرط نہیں ثواب کے حصول کے لیے شرط ہے صحیح قول کے

مطابق قبلہ رخ ہونے کے لیے نیت شرط نہیں ستر عورت کے لیے بھی نیت شرط نہیں۔

ثواب اور صحت عبادات

ثواب کے لیے عبادت کا صحیح ہونا شرط نہیں بلکہ نیت پر ثواب ملتا ہے اس لیے جس کی نماز اس کے قصد و ارادہ کے بغیر فاسد ہو جائے تو اسے نیت کی وجہ سے ثواب ملے گا مثلاً کسی شخص نے بے وضو نماز پڑھی حالانکہ اس کا خیال تھا کہ وہ با وضو ہے تو نماز فاسد ہوگی لیکن اسے ثواب ملے گا۔

زکوٰۃ اور نیت

زکوٰۃ کی ادائیگی نیت کے بغیر صحیح نہیں ہوتی البتہ اگر تمام نصاب صدقہ کرے تو نیت کے بغیر بھی فرض ساقط ہو جائے گا۔ اگر سامان ہو تو تجارت کے نیت ضروری ہے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ تجارت کا عمل بھی لازم ہے ہبہ، صدقہ، خلع، مہر اور وصیت کے لیے بھی نیت ضروری ہے۔

روزہ اور نیت

روزہ فرض، سنت اور نفل سب کے لیے نیت ضروری ہے اس کے بغیر روزہ صحیح نہیں ہوگا (باقی تفصیل آگے آرہی ہے)

حج اور عمرہ

حج فرض ہو یا نفل اس کے صحیح ہونے کے لیے نیت شرط ہے عمرہ کا بھی یہی حکم ہے البتہ عمرہ صرف سنت ہوتا ہے حج کی نذر مانے تو اس کا حکم فرض کی طرح ہے۔

اعتکاف اور کفارات کے لیے نیت

اعتکاف واجب ہو یا سنت یا نفل سب کی صحت کے لیے نیت ضروری ہے اور کفارات کے صحیح ہونے کے لیے بھی نیت شرط ہے وہ غلام آزاد کرنے کی صورت میں ہو یا روزوں یا کھانا کھلانے کی صورت میں ہو۔

قربانی اور نیت

قربانی ضحایا ہو یعنی جو عام مسلمان کرتے ہیں یا بدایا ہو جو قربانی حاجی صاحبان کرتے ہیں ان میں نیت ضروری ہے لیکن یہ نیت جانور کو خریدنے کے وقت ہوگی ذبح کے وقت نہیں۔

غلام آزاد کرنا اور وصیت کرنا

غلام آزاد کرنے کے لیے نیت شرط نہیں کیونکہ یہ بنیادی طور پر عبادت نہیں یہی وجہ ہے کہ کفار بھی غلام آزاد کر سکتے ہیں مدثر یا مکاتب وغیرہ بنانے کا بھی یہی حکم ہے۔

وصیت کا بھی یہی حکم ہے کہ اس کی صحت کے لیے نیت شرط نہیں قرب الہی کے حصول کے لیے نیت کرے تو ثواب ملے گا۔

طلاق اور نیت

صریح طلاق میں نیت کی حاجت نہیں البتہ یہ فرق ہے کہ بطور قضاء طلاق صریح نیت کی محتاج نہیں دیا یعنی اللہ تعالیٰ کے نیت کی محتاج ہے یہی وجہ ہے کہ خطا سے دی گئی یا طلاق کا لفظ بول کر گرہ کھولنا مراد لے تو عند اللہ حاق نہیں ہوتی۔

سوال: بطور مذاق طلاق دی گئی تو وہ نافذ ہو جاتی ہے حالانکہ وہاں نیت نہیں ہوتی یہ طلاق قضاء اور دیانا دونوں طرح ہو جاتی ہے۔

جواب: اس کی وجہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ آپ نے مذاق میں طلاق کو سنجیدگی کی طرح قرار دیا ہے۔

نوٹ: اگر کنایہ لفظ استعمال ہو تو طلاق کی نیت ضروری ہے البتہ مذاکرہ طلاق میں کنایہ لفظ استعمال کرے تو نیت کی ضرورت نہیں ہوتی مذاکرہ طلاق نیت کے قائم مقام ہوتا ہے۔

قاعدہ نمبر 2

الامور باہم مقاصد ہا (۱) مور اپنے مقاصد کے مطابق ہوتے ہیں)

یعنی کسی کام سے جو قصد کیا وہی مراد ہوگا اور اس کے مطابق حکم ہوگا مثلاً انکو رکاز کسی شخص پر فروخت کیا جو شراب بناتا ہے اگر اس کا ارادہ اسے فروخت کرنے کا ہے تو جائز ہے اور اگر شراب بنانا مقصود ہے تو حرام ہے۔

عورت کے لیے خاندان کے علاوہ کسی عزیز کے فوت ہونے پر تین دن سے زیادہ ترک زینت (یعنی سوگ) حرام ہے لہذا اگر وہ تین دن سے زیادہ زینت ترک کرتی ہے تو اس کے مقصد کو دیکھا

جائے گا اگر وہ سوگ کے لیے کرے تو گناہ گار ہوگی ورنہ نہیں۔ اسی طرح نمازی جب کسی کے جواب میں نماز میں کوئی آیت پڑھے تو نماز ٹوٹ جائے گی ورنہ نہیں مثلاً کسی کے فوت ہونے کی خبر ملی اور اس نے نماز میں ”اناللہ وانا الیہ راجعون“ پڑھا تو نماز باطل ہوگی اور اگر محض قرأت کے طور پر پڑھے تو نماز باطل نہیں ہوگی۔

امام قاضی خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر شراب فروخت کرنے والا شراب کا برتن کھولتے ہوئے ”صلی اللہ علی سیدنا محمد“ پڑھے تو گناہ گار ہوگا لیکن جب کوئی عالم مجلس میں کھے ”صلو علی النبی“ تو اسے ثواب ملے گا۔

اس کی بے شمار مثالیں ہیں اور اس قاعدہ کا تعلق بھی نیت کے ساتھ ہے۔

امحاث نیت

(1) نیت کی حقیقت

لغوی معنی

نیت میں نیت قصد (ارادہ) کو کہتے ہیں جیسا کہ قاموس میں ہے نوى النوى بنویۃ (مشقہ اور تحفہ دونوں طرح) قصد۔

اصطلاحی شرعی تعریف

تکون میں ہے ”قصد الطاعة والتقرب الى الله تعالى في ايحاء الفعل“۔ کسی فعل کو بروئے کار لاتے ہوئے فرمانبرداری اور قرب خداوندی کا قصد کرنا۔

اعتراض: یہ تعریف کسی عمل کو ترک کرنے پر صادق نہیں آتی کیونکہ اس میں فعل کے کرنے کا ذکر ہے۔

جواب: ترک کرنے کی دو صورتیں ہیں (1) الکف (رک جانا) اور یہ فعل ہے (2) عدم (کسی چیز کا

نہ ہونا) دوسری صورت انسانی قدرت میں نہیں آتی اور پہلی صورت میں تقرب پایا جاتا ہے

کیونکہ جب (برے کام سے) قرب خداوندی کے لیے رکے گا تو یہ تقرب بھی ہے اور فعل

بھی۔ قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں تعریف کی ہے۔

بانها (ان النية) شرعا الارادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله تعالى

شرعی طور پر نیت اس ارادہ کا نام ہے جو ایسے فعل کی طرف متوجہ ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اور اس کے حکم کی تعمیل کے لیے کیا جاتا ہے آپ فرماتے ہیں۔

لغت میں نیت یہ ہے ”انبعاث القلب نحو ما یراہ موافقا لغرض من جلب نفع اور دفع ضرر حالا او مالا“

دل کا اس چیز کی طرف مائل ہونا جسے وہ کسی غرض کے موافق دیکھتا ہے وہ نفع کا حصول ہو یا دفع ضرر ہو حال میں یا مستقبل میں۔

(2) نیت کی مشروعیت کا باعث

علماء کرام فرماتے ہیں نیت کی مشروعیت کا باعث یہ ہے کہ عبادات کو عادات سے اور بعض عبادات کو بعض سے ممتاز کیا جائے۔

مثال نمبر 1

جس طرح روزہ توڑنے والی چیزوں سے رُک جانا کیونکہ ان سے بعض اوقات پرہیز کے طور پر اجتناب کیا جاتا ہے یا بطور علاج ان سے رُکتے ہیں یا ان کی حاجت نہیں ہوتی (مثلاً بھوک اور پیاس نہیں ہوتی تو کھانے پینے سے رُکتے ہیں تو ان صورتوں میں روزہ نہیں ہوگا کیونکہ روزے کی نیت نہیں)

مثال نمبر 2

مسجد میں بیٹھنا کبھی آرام کرنے کے لیے ہوتا ہے (یہ بیٹھنا عبادت نہیں عبادت تب ہے جب نماز کے انتظار کی نیت ہو۔ 12 ہزاروی)

مثال نمبر 3

جب کوئی شخص مال دیتا ہے تو کبھی وہ ہبہ ہوتا ہے یا دینی غرض کے تحت دیتا ہے اور کبھی قرب خداوندی مطلوب ہوتا ہے جیسے زکوٰۃ اور صدقہ (تو امتیاز نیت سے ہوتا ہے)

مثال نمبر 4

جانور ذبح کرتا کبھی کھانے کے لیے ہوتا ہے تو مباح ہوگا یا مستحب ہوگا اور کبھی قربانی کی غرض سے ذبح کیا جاتا ہے تو یہ عبادت ہے۔ کبھی کسی امیر (حکمران) کے آنے پر ذبح کیا جاتا ہے تو حرام ہے۔

تقرب کی اقسام

تقرب الی اللہ کبھی فرض ہوتا ہے کبھی اہل اور کبھی واجب ہوتا ہے جو ان میں امتیاز کے لیے نیت مشروع کی گئی۔

کن امور میں نیت شرط نہیں

جو عمل خالصتاً عبادت ہے اس میں کسی اور چیز کی ملاوٹ نہیں اس میں نیت شرط نہیں۔ مثلاً ایمان، معرفت خداوندی، خوف خدا، امید، نیت، قرأت قرآن اور اذکار (میں نیت شرط نہیں) کیونکہ یہ خود ممتاز ہیں کسی اور کے ساتھ ملاوٹ نہیں خود نیت بھی نیت کی محتاج نہیں۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح بخاری میں فرمایا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ تلاوت، اذکار اور اذان نیت کے محتاج نہیں۔

(3) منوی کی تعیین اور عدم تعیین

منوی (جس عمل کی نیت کی جارہی ہے) اس کی دو صورتیں ہیں۔

(1) عبادت (2) غیر عبادت

اگر عبادت ہو تو اس کے لیے وقت کی تین حالتیں ہیں۔

1- ظرف: مؤذی (جسے ادا کیا جا رہا ہے) کے لیے وقت کے ظرف ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس وقت میں اس مؤذی کے علاوہ کے لیے بھی گنجائش ہے، اس صورت میں اس عبادت کی تعیین ضروری ہے مثلاً نماز ہے اگر وہ ظہر کے فرض ادا کر رہا ہے تو نیت میں ظہر کا ذکر ضروری ہوگا مطلق ظہر کہے یا آج کی نماز ظہر کہے دونوں طرح ٹھیک ہے۔ (کیونکہ وقت میں ظہر کی نماز کے علاوہ بھی گنجائش ہے)

دیگر فرض نمازوں کا بھی یہی حکم ہے۔ اسی طرح لفظ وقت بھی استعمال کیا جاسکتا ہے مثلاً ”ظہر الوقت“ اسی طرح عصر، مغرب وغیرہ یا فرض الوقت کہے۔

نوٹ: جمعہ کی نماز کے لیے فرض الوقت نہ کہے کیونکہ اصل میں اس وقت کی فرض نماز، نماز ظہر ہے البتہ جو حضرات اس وقت کی فرض نماز، نماز جمعہ کو قرا دیتے ہیں جیسے حضرت امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے تو وہ حضرات نماز جمعہ کی نیت میں ”فرض الوقت“ کہہ سکتے ہیں۔

چونکہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے اس لیے تعین کے لیے کوئی علامت ہونا ضروری ہے تو اس کی علامت یہ ہے کہ جب نمازی سے پوچھا جائے کہ وہ کونسی نماز پڑھ رہا ہے تو وہ فوری طور پر کسی تامل کے بغیر بتا دے کہ وہ فلاں نماز پڑھ رہا ہے۔

2۔ وقت مؤذی کے لیے معیار ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت میں صرف وہی عبادت ہو سکتی ہے اس جس کی دوسری عبادت کی گنجائش نہیں جیسے روزہ ہے کہ ایک دن میں ایک ہی روزہ ہو سکتا ہے دن بڑا ہو یا چھوٹا۔
تو اس میں تعین شرط نہیں ہے۔

روزے کی نیت

اگر روزہ دار صحیح مقیم ہو تو مطلق روزے کی نیت سے روزہ صحیح ہوگا (رمضان کا ذکر کرنے کی ضرورت نہیں) اسی طرح نفل کی نیت کرے یا کسی دوسرے واجب (مثلاً نذریا قضاء) کی نیت کرے تو بھی ماہ رمضان کا روزہ ہی ہوگا (کیونکہ یہ وقت شارع کی طرف سے متعین ہے) اور روزہ دار کی تعین لغو ہو جائے گی۔

اگر روزہ دار مریض ہو تو دو روایتیں ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر وہ نفل یا کسی واجب کی نیت بھی کرے تو رمضان المبارک کا روزہ ہی ہوگا (1) مسافر اگر کسی اور واجب کی نیت کرے تو اس کا روزہ اسی واجب کی ادا ہوگی ہوگی ماہ رمضان کا روزہ نہیں ہوگا اور نفلی روزہ کے بارے میں دو روایتیں ہیں اور صحیح یہ ہے کہ وہ رمضان کا ہی روزہ ہوگا۔

3۔ وقت مؤذی کے لیے مشکل ہو، یعنی وہ طرف کے بھی مشابہ ہو اور معیار کے بھی، اس کی مثال ”ج“ ہے۔

ج کا وقت (دو بیچے دس دن) اس اعتبار سے طرف کے مشابہ ہے کہ حج کی ادا ہوگی سے کافی

1۔ کیونکہ مریض کو رخصت اس لیے دی تھی کہ وہ بیماری میں روزہ رکھ نہیں سکتا تو جب نفلی روزہ رکھ رہا ہے تو معلوم ہوا کہ وہ روزہ رکھ سکتا ہے لہذا وہ ماہ رمضان کا ہی روزہ ہوگا۔ (12 ہزاروی)

وقت بچ جاتا ہے جیسے ظہر کی نماز سے ظہر کا کافی وقت بچ جاتا ہے اور اس اعتبار سے معیار کے مشابہ ہے کہ ایک موسم حج میں صرف ایک ہی حج ہوتا ہے۔

لہذا اس میں تعین ضروری نہیں اور معیاریت کے پیش نظر مطلق نیت سے ادا ہو جاتا ہے اور ظرفیت کو دیکھتے ہوئے اگر نفل کی نیت کرے گا تو نفل ہی ہوگا جیسے نفل نماز کی نیت سے نفل نماز ہی ہوتی ہے۔

نوٹ (1): اگر نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو بھی تعین ساقط نہیں ہوگی کیونکہ وقت میں گنجائش اس اعتبار سے باقی ہے کہ اگر وہ اس وقت میں نفل شروع کرے تو صحیح ہے اگرچہ ایسا کرنا (یعنی فرض نماز کو چھوڑ کر نفل پڑھنا) حرام ہے۔

نوٹ (2): وقت کے اجزاء میں سے کوئی جزء بندے کے زبان کے ساتھ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتی بلکہ وہ فعل سے متعین ہوتی ہے (1) جس طرح کوئی شخص قسم میں حانث ہو جائے تو کفارہ کی مختلف صورتوں میں سے کوئی صورت قول سے نہیں بلکہ فعل سے متعین ہوتی ہے۔ (2)

قضاء میں تعین

مذکورہ بالا بحث ادا سے متعلق ہے قضاء میں تعین ضروری ہے وہ نماز ہو یا روزہ یا حج ہو اگر قضاء نمازیں یا روزے زیادہ ہوں تو اگر ایک ہی رمضان کی قضاء ہے تو قضاء کی نیت سے روزہ رکھے اور یہ نیت نہ کرے کہ یہ فلاں دن کا روزہ ہے تو یہ جائز ہے۔

قضاء نمازوں کی دو صورتیں ہیں۔

1۔ دن اور وقت کا تعین کرنا جیسے فلاں دن کی ظہر کی نماز۔

2۔ سب سے پہلی یا سب سے پچھلی نماز ظہر جو اس کے ذمہ ہے جس شخص کو فوت شدہ نمازوں کے اوقات کا علم نہ ہو یا شبہ ہو تو اس کے لیے دوسرا طریقہ آسان ہے۔

تہکم میں اس طرح کی نیت کرنا واجب نہیں کہ حدیث (بے وضو ہونے) اور جنابت کے لیے

1۔ مثلاً ظہر کے وقت گودن دس منٹ کے کئی اجزاء پر تقسیم کریں تو جس جزء میں ادا کرے گا وہ اس ادا ہوگی سے متعین ہوگی اگر وہ زبان سے کہے کہ میں سو ادھر ہے ادا کروں گا تو وہ جزء متعین نہیں ہوگی۔ (12 ہزاروی)

2۔ روزے کا کفارہ غلام آزاد کرنا، دس مسکینوں کو کھانا کھانا یا کپڑے دینا ہے ان تینوں میں اختیار ہے یہ نہ ہوں تو تین روزے ہیں تو عملاً جو کفارہ ادا کرے وہی متعین ہوگا۔ (12 ہزاروی)

تعمیم میں امتیاز کیا جائے کیونکہ دونوں کے لیے یعنی حدیث اور جنابت دونوں کے خارجہ کے لیے تعمیم ایک ہی ہوتا ہے۔

ضابطہ

تعیین کی نیت، مختلف اجناس میں امتیاز کے لیے ہوتی ہے لہذا ایک جنس میں تعیین کی نیت لغو ہے کیونکہ بے مقصد ہے۔

اختلاف جنس کی پہچان

اختلاف جنس کا علم، سبب کے اختلاف سے حاصل ہوتا ہے۔ نمازوں کی جنس مختلف ہے حتیٰ کہ دونوں کی دو ظہر اور دونوں کی دو عصر (کی نمازیں) مختلف جنس سے تعلق رکھتی ہیں لیکن رمضان کے تمام ایام ایک مہینہ میں جمع ہوتے ہیں لہذا وہاں جنس مختلف نہیں۔

نتیجہ۔ (فرع)

اگر کسی شخص کے ذمہ ایک متعین دن کا روزہ ہو اور وہ کسی اور دن کے روزہ کی نیت کرے مثلاً پانچ رمضان کا روزہ اس کے ذمہ ہو اور وہ دس رمضان کی نیت کرے تو جائز ہے اسی روزہ کی قضاء ہوگی جو اس کے ذمہ ہے۔

لیکن دو رمضانوں کی نیت کرے تو جائز نہیں کیونکہ دونوں کا سبب الگ ہے لہذا جنس میں اختلاف ہے۔

جیسے دو ظہروں کی اکٹھی نیت کرے یا عصر کی جگہ ظہر کی نیت کرے یا ہفتہ کی نماز ظہر کی نیت کرے اور اس کے ذمہ جمعرات کی نماز ظہر ہو تو جائز نہیں کیونکہ اختلاف سبب کی وجہ سے جنس مختلف ہے۔

سجدہ تلاوت میں تعیین ضروری نہیں کہ فلاں آیت سجدہ کا سجدہ ہے۔

نوافل مطلق نیت سے ادا ہو سکتے ہیں وقت کی تعیین ضروری نہیں اس پر علماء کا اتفاق ہے۔

سنت موکدہ میں تعیین کی شرط میں اختلاف ہے قابل اعتماد اور صحیح بات یہ ہے کہ ان میں تعیین

شرط نہیں بلکہ سنت موکدہ نفل کی نیت اور مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتی ہیں۔

مسئلہ متفرع

اگر کسی شخص نے یہ خیال کرتے ہوئے کہ ابھی رات باقی ہے، تہجد کی نیت سے دو رکعتیں پڑھیں بعد میں پتہ چلا کہ فجر طلوع ہوگئی ہے تو صحیح قول کے مطابق وہ صبح کی سنتیں شمار ہوں گی۔

دوسرا مسئلہ

سنت موکدہ میں تعیین کی شرط نہ ہونے کی ایک اور مثال:

اگر ایسی جگہ جہاں نماز جمعہ کے صحیح ہونے میں شک ہو نماز جمعہ (فرض) کے بعد چار رکعتیں اس نیت سے پڑھے کہ جو ظہر کی آخری یا پہلی نماز اس کے ذمہ ہے حالانکہ اس کے ذمہ کوئی نماز نہ تھی اور یہ بات بھی ظاہر ہو جائے کہ یہاں جمعہ کی نماز درست ہے تو یہ چار رکعتیں جمعہ کی سنتیں ہوں گی۔

(سنن مؤکدہ)

سنت موکدہ دن اور رات میں بارہ ہیں (یعنی فجر سے عشاء تک)

فجر سے پہلے دو رکعتیں، ظہر سے پہلے چار اور ظہر کے بعد دو رکعتیں، مغرب کے بعد دو رکعتیں عشاء کے بعد دو رکعتیں، نماز جمعہ سے پہلے چار اور بعد میں چار رکعتیں (اور دو رکعتیں) عشاء کے بعد نماز تراویح بیس رکعتیں دس سلاموں کے ساتھ (یہ ماہ رمضان کی راتوں میں ہے) صاحبین کے قول پر نماز وتر (امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز وتر واجب ہے)

ایک روایت کے مطابق عیدین کی نماز (بھی سنت موکدہ ہے، صحیح قول کے مطابق واجب ہے) صحیح قول کے مطابق سورج گرہن کی نماز سنت موکدہ ہے ایک قول کے مطابق واجب ہے ایک قول کے مطابق چاند گرہن کی نماز اور نماز استسقاء سنت موکدہ ہے۔

غیر موکدہ سنتیں یا مستحب نماز

عصر سے پہلے چار سنتیں، عشاء سے پہلے چار سنتیں اور ظہر کی دو رکعتوں (سنت موکدہ) کے بعد دو رکعتیں، عشاء کی دو سنتوں کے بعد (یعنی سنت موکدہ کے بعد) دو رکعتیں، مغرب کی دو سنتوں (موکدہ) کے بعد چھ رکعتیں، سنت وضو اور تحیۃ المسجد (یہ سب سنت غیر موکدہ اور مستحب نماز ہے)

نوٹ: مسجد میں داخل ہونے کے بعد جو نماز پڑھے تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائے گی بعض نے کہا کہ بیٹھنے کے بعد یہ دو رکعتیں پڑھی جائیں اس طرح جو بھی فرض یا نفل پڑھے وہ احرام کی دو رکعتوں کے قائم ہو جاتی ہے چاشت کی نماز جو کم از کم چار اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں ہیں، نماز حاجت اور نماز استخارہ یہ سب نفل اور مستحب نماز ہے۔

تعیین میں خطا کا ضابطہ

جن عبادات میں تعین شرط نہیں ان میں خطا نقصان دہ نہیں ہے جیسے نماز کے لیے جگہ، وقت اور رکعات کا تعین (شرط نہیں) اگر ظہر کی نماز میں تین یا پانچ رکعات کے نیت کرے (اور چار پڑھے) تو نماز صحیح ہو جائے گی اور تعین کی نیت لغو ہو جائے گی۔

اسی طرح ادا کا امتین کیا پھر ظاہر ہوا کہ وقت نکل چکا ہے یا قضاء کی نیت کی پھر معلوم ہوا کہ وقت باقی ہے تو نماز درست ہوگی۔

لیکن جن عبادات میں تعین شرط ہے مثلاً روزے کی جگہ نماز کی نیت یا اس کے برعکس، اسی طرح ظہر کی جگہ عصر کی نیت ہو تو یہ نقصان دہ ہے۔

اسی طرح اس نے جمعرات کے روزے کی نیت کی اور وہ کوئی اور دن تھا تو جائز نہیں اگر اس نے محض قضاء کی نیت کی اور وہ اس دن کو جمعرات خیال کرتا تھا جب کہ وہ کوئی دوسرا دن تھا تو یہ جائز ہے۔

تتم کا مسئلہ

مسجد میں داخل ہونے یا اذان یا اقامت کی نیت سے تتم کیا تو اس سے نماز نہیں پڑھ سکتا کیونکہ یہ امور (جن کے لیے تتم کیا) عبادت مقصودہ نہیں یہ دوسرے کے تابع ہیں۔

قرأت قرآن کے لیے تتم کیا تو اس میں دو روایتیں ہیں ہیں عام علماء کے نزدیک اس سے

نماز پڑھ سکتے ہیں۔

چوتھی بحث

منوی کی صفت مثلاً فرض، نفل، ادا اور قضاء کی تعیین

نماز

فرض نماز میں فرض کی نیت کرنا ضروری ہے یعنی اس میں تین نیتیں ضروری ہیں نماز کی نیت، وقت کی نیت اور فرض کی نیت۔

واجب نماز، فرض نماز کی طرح ہے یعنی اس میں بھی واجب کی تعیین ضروری ہے محض نماز کی نیت کافی نہیں۔

نوافل (سنت غیر موکدہ ہوں یا عام نوافل) اور سنت موکدہ دونوں طرح صحیح ہیں، مطلق نماز کی نیت کرے یا امتیازی نیت کرے یعنی سنت موکدہ یا نفل کی نیت کرے۔

روزہ

ماہ رمضان کا روزہ جب ادا ہو (قضاء نہ ہو) تو اس کے لیے فرضیت کی نیت ضروری نہیں لہذا مطلق روزہ کی حیت ہو یا رمضان المبارک کی نیت ہو دونوں طرح جائز ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اگر شک کی رات شعبان کے آخری دن کے روزے کی نیت کرے پھر ظاہر ہو جائے کہ یہ رمضان المبارک کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہوگا اور یہ نیت کافی ہوگی۔

زکوٰۃ

زکوٰۃ کی ادائیگی میں فرضیت کی نیت ضروری ہے کیونکہ صدقات کی کئی اقسام ہیں لہذا فرضیت کی نیت سے زکوٰۃ دوسرے صدقات سے ممتاز ہوگی۔

حج

اگر کسی شخص کے ذمہ فرض حج ہو اور وہ نفل کی نیت کرے تو وہ نفل ہی ہوگا لہذا حج میں فرضیت کی نیت ضروری ہے۔

کفارات

کفارات میں فرضیت کی نیت ضروری ہے اسی لیے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ کفارہ اور قضاء رمضان کے روزوں میں رات کے وقت نیت ضروری ہے کیونکہ (ماہ رمضان کے علاوہ) تمام دن (جن میں روزہ ممنوع نہیں) نفلی روزے کی صلاحیت رکھتے ہیں اس لیے روزے کی صفت (کفارہ یا قضاء) کی تعیین ضروری ہے۔

وضو اور غسل

وضو اور غسل میں فرضیت کی نیت ضروری نہیں کیونکہ یہ وسائل سے ہیں (عبادت مقصودہ نہیں) بلکہ ان میں نیت شرط نہیں لہذا اس بحث کے ساتھ ان کا کوئی تعلق نہیں۔

تیمم

تیمم میں محض رفع حدث (ناپاکی کو دور کرنے) کی نیت کافی ہے فرضیت کی نیت شرط نہیں کیونکہ یہ وسائل سے ہے اس میں مطلق نیت ضروری ہے اور اس کی وجہ پہلے بیان ہو چکی ہے۔

ادا اور قضاء کی نیت

یعنی ادا اور قضاء کی تعیین کی نیت کرنا۔

اس سلسلے میں تفصیل یہ ہے کہ بعض عبادات اداء اور قضاء سے موصوف نہیں ہوتیں ان میں ادا اور قضاء کی تعیین شرط نہیں جیسے وہ عبادات جو مطلق عن الوقت ہیں ان میں وقت کی قید نہیں جیسے زکوٰۃ، صدقہ فطر، عشر، خراج اور کفارات، اسی طرح جن عبادات کی قضاء نہیں جیسے نماز جمعہ اور عیدین اور دوسری نماز سے التباس بھی نہیں ہوتا لہذا ان میں بھی ادا کی نیت ضروری نہیں۔

لیکن جو نمازیں ادا بھی ہوتی ہیں اور قضاء بھی جیسے پانچ نمازیں تو علماء کرام فرماتے ہیں ان میں بھی یہ نیت ضروری نہیں کیونکہ ادا نماز قضاء کی نیت سے اور قضاء نماز ادا کی نیت سے جائز ہے۔

پانچویں بحث (اخلاص)

اخلاص ہر عبادت کی جان ہے لہذا نماز ہو یا دیگر عبادت اخلاص کے ساتھ ادا کرنی چاہئیں اور ریاکاری نہیں ہونی چاہیے۔

بڑا ذیہ میں ہے کہ کسی شخص نے اخلاص کے ساتھ نماز شروع کی پھر اس میں ریاکاری شامل ہو گئی تو سابق کا اعتبار ہے اور وہ اخلاص ہے بہر حال فرائض میں ریاکاری بھی ہو تو واجب ساقط ہو جاتا ہے گویا ریا اور اس کے عدم کا تعلق فرض کی ادائیگی اور عدم ادائیگی سے نہیں بلکہ قبولیت اور ثواب سے ہے۔

چھٹی بحث دو عبادتوں کو جمع کرنا

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک ہی نیت میں دو عبادتوں کو جمع کیا جائے اس کی دو صورتیں ہیں۔

(1) وسائل میں (2) مقاصد (عبادات مقصودہ) میں

وسائل میں دونوں کو جمع کرنا صحیح ہے مثلاً جمعہ کے دن، غسل جمعہ اور رفع جنابت کے لئے غسل دونوں کی نیت سے غسل کیا جائے تو صحیح ہے۔

مقاصد میں تفصیل ہے۔

دو فرضوں کی نیت کی جائے یا فرض اور نفل کی، پہلی صورت میں دیکھا جائے دونوں کا جمع کرنا نماز میں ہوگا یا دوسری عبادات میں، اگر نماز میں ایسا کرے (مثلاً ظہر اور عصر کی اکٹھی نیت کرے) تو ان میں سے ایک نماز بھی صحیح نہیں ہوگی۔

اگر روزے میں قضا اور کفارہ دونوں کی نیت کرے تو قضاء روزہ ہوگا حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نفلی روزہ ہوگا۔

اگر کفارہ ظہار اور کفارہ یمین کی نیت کرے تو ان میں جسے چاہے مراد لے سکتا ہے اگر زکوٰۃ اور کفارہ یمین کی نیت کرے تو یہ زکوٰۃ کی نیت ہوگی اگر فرض نماز اور نماز جنازہ کی نیت کو جمع کرے تو فرض نماز کی نیت ہوگی۔

ضابطہ

اگر دو فرضوں کی نیت کرے اور ان میں سے ایک اقویٰ ہو تو نیت اس کی طرف پھر جائے گی قضاء کا روزہ، کفارہ کے روزہ سے اقویٰ ہے۔

اگر قوت میں برابر ہوں تو اگر روزہ کا مسئلہ ہے تو اسے اختیار ہے جس طرح کفارہ ظہار اور کفارہ یمین، اسی طرح زکوٰۃ اور کفارہ ظہار، لیکن کفارہ یمین کے مقابلے میں زکوٰۃ اقویٰ ہے۔

نماز میں اقویٰ مقدم ہوگی اسی لیے فرض نماز، نماز جنازہ سے مقدم ہے۔

اگر دو فرضوں کی نیت کرے تو اس کی نیت ہوگی جس کا وقت ہے اگر فوت شدہ ہوں تو ان میں سے پہلی کی نیت ہوگی۔ اگر دو حجوں کے لیے احرام باندھا تو دو صورتیں ہیں اکٹھا ہوا آگے پیچھے تو حضرت امام ابوحنیفہ اور حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر دونوں لازم ہوں گے حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف ایک لازم ہوگا لیکن آگے پیچھے کی صورت میں پہلا لازم ہوگا۔

شمرۃ اختلاف

اس اختلاف کا نتیجہ یہ ہے کہ اگر حج کے افعال شروع کرنے سے پہلے کسی جنات کا ارتکاب کرے تو دو احراموں میں جنات کی وجہ سے دو دم لازم ہوں گے البتہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک دم لازم ہوگا۔

نوٹ: کتاب میں حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر ہونا چاہیے کیونکہ آپ کے نزدیک ایک حج لازم ہوگا جب کہ شیخین کے نزدیک دونوں لازم ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ (12 ہزاروی)

ایک عبادت کے دوران دوسری عبادت کی نیت

اگر ایک عبادت شروع کی اور اس کے دوران دوسری عبادت کی طرف انتقال کی نیت کی اگر انتقال کی نیت کے ساتھ تکبیر بھی کھے تو پہلی سے خارج ہو جائے گا اور اگر نیت کرے لیکن تکبیر نہ کھے تو خارج نہیں ہوگا (اور دوسری میں داخل نہ ہوگا)

جیسے ایک نماز کے دوران دوسری نماز کی نیت کرے تو مندرجہ بالا حکم ہوگا۔

ساتویں بحث (نیت کا وقت)

نیت کا وقت بنیادی طور پر عبادت کی ابتداء ہے اور ابتداء کی دو قسمیں ہیں۔

(1) ابتداء حقیقی (2) ابتداء حکمی

نماز

اگر وضو کرتے وقت نماز کی نیت کرے مثلاً ظہر یا عصر وغیرہ امام کے ساتھ پڑھنے کی نیت

کرے اور اس کے بعد ایسے عمل میں مصروف نہ ہو جو نماز کی جنس سے نہیں (مثلاً کھانا پینا وغیرہ) اور جب نماز کی جگہ پہنچے تو نیت حاضر نہ ہو تو حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس نیت کے ساتھ نماز جائز ہے حضرت امام ابوحنیفہ اور حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

کیونکہ یہ نیت نماز شروع کرنے تک حکمی طور پر باقی ہے جس طرح روزے میں ہوتا ہے (کہ رات کی نیت سے روزہ رکھا جاسکتا ہے)

اگر نماز شروع کرتے وقت نیت حاضر ہو مثلاً کوئی پوچھے کہ کوئی نماز پڑھ رہے ہو تو وہ فوراً بتا دے کہ فلاں نماز پڑھ رہا ہوں تو یہ نیت تامہ ہے۔

سوال: یہ کہا گیا کہ نیت اور نماز شروع کرنے کے درمیان کوئی دوسرا عمل حائل نہ ہو حالانکہ وضو کر کے گھر سے مسجد کی طرف جانا یہ عمل نماز کی جنس سے نہیں تو یہ نیت کیسے درست ہوگی۔

جواب: حائل ہونے والے عمل سے مراد وہ عمل ہے جو نماز سے اعراض پر دلالت کرے اگر چلتے چلتے گفتگو کرتا ہے یا کچھ کھاتا جاتا ہے تو یہ رکاوٹ نہیں۔

وضو، غسل اور تیمم

جیسا کہ یہ بات گزر چکی ہے کہ وضو اور غسل کے صحیح ہونے کے لیے نیت شرط نہیں البتہ ثواب کے لیے نیت ضروری ہے تو اس صورت میں تمام اعضاء کے دھونے کا ثواب تب تک ہے جب پہلی سنت یعنی ہاتھوں کو گلانیوں تک دھوتے وقت نیت کرے بعض حضرات نے فرمایا کہ چہرہ دھوتے وقت نیت کرے لیکن پہلی صورت مناسب ہے۔

غسل میں بھی سنتوں کے آغاز سے نیت کرنا باعث حصول ثواب ہے

تیمم میں نیت شرط ہے اور اس کا مکمل پاک مٹی پر ہاتھ رکھنے کا وقت ہے۔

نیت اقتداء

نماز باجماعت میں امام کی اقتداء کی نیت کا افضل وقت امام کا نماز شروع کرنا ہے اور گھڑے ہوتے ہی نیت کرے اور یہ معلوم ہو کہ ابھی امام نے نماز شروع نہیں کی تو بھی جائز ہے اور یہ گمان کر کے کہ امام نے نماز شروع کر دی نیت کی ہے حالانکہ شروع نہیں کی تھی تو اس میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ جائز نہیں۔

وجہ میں نیت تقرب

جب کوئی شخص یا عضو اور وہ قرب کی نیت کرے جس سے اپنی مشغول ہو جائے تو اس کا وقت اپنی کا جائز ہے۔

ذکوۃ کی نیت کا وقت

ذکوۃ کی ادائیگی کے وقت نیت کی جائے یا جب مال زکوۃ انگ کرے اور بعد میں زکوۃ دے کرے تو مال انگ کرے وقت نیت کرے کہ زکوۃ عبادت میں جس میں نیت شرط ہے اور اصل یہ ہے کہ نیت ادائیگی سے ملی ہو لیکن بعض لوگ نیت ادائیگی متروک ہوتی ہے اس لیے ایسی صورت میں مال انگ کرے وقت نیت کی جائے گی۔

صدقہ فطر کی نیت کا وقت

صدقہ فطر نیت اور مصرف کے اعتبار سے زکوۃ کی طرح ہے البتہ یہ فرق ہے کہ صدقہ فطر ذی کو یا پا سکتا ہے لیکن اسے زکوۃ نہیں دی جا سکتی۔

روزہ اور وقت نیت

روزہ فرض ہوگا یا نفل، اگر فرض ہو تو ماہ رمضان کا اور روزہ ہوگا یا اس کے علاوہ ہوگا اگر ادا ہے رمضان ہو تو سورج کے غروب ہونے سے اس کی نیت کی جا سکتی ہے اور روزے سے مشغول بھی اور یہی اصل ہے اور اس سے متاخر بھی یعنی نصف نماز شرفی سے پہلے پہلے نیت ہو سکتی ہے اس میں روزہ وادوں کے لیے آسانی ہے اگر ماہ رمضان کا اور روزہ ہو بلکہ قضاء یا نذر یا کفارہ کا روزہ ہو تو نیت حلقہ یعنی سورج غروب ہونے کے بعد یا نیت متعارف یعنی طلوع فجر سے مشغول دونوں صورتیں جائز ہیں۔ اور نفل روزہ کی نیت کا وقت ادا ہے رمضان کی طرح ہے۔

حج کا وقت نیت

حج کی نیت مقدم ہوتی ہے یعنی اہرام کے وقت تکبیر کے ساتھ یا جو تکبیر کے قائم مقام ہے یعنی ہدی چلا تا یہ حج کی نیت کا وقت ہے اس میں قرآن (افعال حج سے مشغول) یا سوئے نہیں ہو سکتی کہ حج کے ارکان اسی وقت صحیح ہوں گے جب اہرام مقدم ہو کہ حج اہرام مکہ میں یا شرط۔

نیت ایک عمل کی عبادت میں دوسری عمل کی عبادت کا حکم کہاتے ہیں کہ نیت کا وقت ہے کہ نیت کرنا کہائے ہو تو نیت کی عبادت کا زمانہ نہ ہوگی اور نیت کا وقت ہوگا۔

آنحضور پر بحث (جائے عبادت میں نیت شرط نہیں)

اس کا جواب یہ ہے کہ عبادت کے شروع میں نیت کی وہی کوئی ہے نفل و حرام میں نیت کا ہونا ضروری نہیں چنانچہ فرض نماز شروع کرنے کے بعد یہ خیال کیا کہ نفل نماز سے اور نفل کی نیت پر نماز عمل کر لی تو فرض نماز ہی ہوگی کیونکہ شروع میں فرض کی نیت کی اور اس نیت کا یہی نماز میں رہتی رہتا ضروری نہیں تھا۔ یہ ہے کہ مستطیع نہ جب کے مطابق جس عبادت کے متعلق افعال ہوں ان میں ہی نیت پر اکتفا نہ کیا جائے گا جو شروع میں کی ہے۔

نویں بحث (نفل نیت)

نیت کا نفل دل سے کیا گیا یا دل کے دہ سے کا نام ہے۔

یہاں اطلاق سے ہیں۔

1۔ دل کی نیت کے لیے نفل نفل نیت پر اکتفا نہ کیا جائے۔

2۔ دل کی نیت کے ساتھ زبان سے نیت کی عبادت میں شرط نہیں پہلے قاعدہ کے خلاف میں

سے یہ بات ہے کہ اگر دل اور زبان کی نیت تلف ہو جائے مثلاً دل میں حکم کی نماز اور زبان سے مصری نماز کی نیت کرے تو دل کا اعتبار ہوگا۔

قسم کا استثناء

اس ضابطہ سے قسم مشغولی سے مراد کلمہ کے بغیر بھی زبان سے قسم کا اطلاق ہوتا ہے تو توڑنے پر کلمہ ہوگا یا بدل میں قسم کی نیت نہ ہو یا کسی بات کی قسم کھانا چاہتا تھا زبان سے کسی اور بات کی قسم کے اطلاق نکلے تو زبان سے کھاد ہی صحیح ہوگا۔

یہ حکم اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھانے سے متعلق ہے اطلاق اور حقائق کے اطلاق نیت کے بغیر ہوں تو قضا حقائق اور حقائق واقع ہوں گے یا نفل نہیں ہوں گے۔

نوٹ۔ جو شخص اپنے دل میں نیت کو حاضر نہ رکھے یا نیت میں شک ہو تو زبان سے نظم کانی ہے

1۔ اسلام۔ یہی وجہ ہے کہ کافر کی عبادات صحیح نہیں ہوتیں کیونکہ وہ نیت کا اہل نہیں۔

صاحب کفر وغیرہ نے لکھا کہ اگر کافر تہم کرے تو درست نہیں کیونکہ اس میں نیت شرط ہے اور وہ نیت کا اہل نہیں اور اگر وضو یا غسل کرے پھر اسلام قبول کرے تو نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ وضو اور غسل میں نیت شرط نہیں لہذا کافر کا وضو اور غسل صحیح ہے۔

2۔ تمیز۔ یعنی سمجھ رکھنا ہولہذا ایسا بچہ جو سمجھدار نہ ہو اور اسی طرح مجنون ان کی عبادت صحیح نہیں۔

3۔ منوی کا علم۔ جس عبادت کی نیت کی اس کا علم بھی ہو جس شخص کو نماز کی فرضیت کا علم نہ ہو اس کی نماز درست نہیں کیونکہ نماز کے لیے نیت ضروری ہے اور نیت کے لیے اس کی فرضیت کا علم ہونا ضروری ہے۔

4۔ کوئی منافی بات نہ پائی جائے۔ نیت کے لیے چوتھی شرط یہ ہے کہ نیت اور منوی کے درمیان کوئی ایسی بات نہ پائی جائے جو اس کے منافی ہے جس کا اس عبادت سے تعلق نہ ہو یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرتد ہو جائے (معاذ اللہ) تو اس کی عبادت باطل ہو جائے گی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت کا مسئلہ

اگر کوئی شخص (معاذ اللہ) مرتد ہو گیا اور اسی ارتداد پر مر گیا تو وہ صحابی نہ ہا اگر اس کے بعد اسلام قبول کیا تو اگر حضور علیہ السلام کی (ظاہری) حیات طیبہ میں تو بسک تو صحبت نبوی کے اونٹن میں کوئی حرج نہیں۔

قاعدہ نمبر 3

اليقين لا يزول بالشك (یقین، شک سے زائل نہیں ہوتا)

مطلب یہ کہ اگر کسی بات کا یقین ہو اور اس کے خلاف شک پیدا ہو تو یقین برقرار رہے گا کیونکہ یقین قوی ہے اور شک کمزور ہے اور کمزور قوی کو ختم نہیں کر سکتا۔

مثلاً جب پانی کے پاک ہونے کا یقین ہو تو محض شک سے ناپاک نہیں ہوگا بلکہ کسی یقینی دلیل سے ہی اس کی ناپاکی ثابت ہوگی اس قاعدہ کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث ہے جسے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔

کہ: "وہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

إذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشكال عليه الخرج منه شيء أم لا فلا يخرجن

من المسجد حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً

(صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب من تيقن الطہارۃ ثم شك لدان بصلی الطہارۃ جلد 4 ص 51)

جب تم میں سے کوئی شخص اپنے پیٹ میں کوئی چیز محسوس کرے اور اسے سمجھ نہ آئے کہ کوئی چیز نکلی یا نہیں؟ تو وہ مسجد سے ہرگز نہ نکلے حتیٰ کہ آواز نہ سنے یا بو نہ پائے۔

یعنی اس کا وضو یقینی ہے اور پیٹ میں کچھ محسوس کرنا محض شک ہے لہذا اس کا وضو نہیں ٹوٹا البتہ ہوا نکلنے کی آواز یا بو محسوس کرے تو اسے وضو ٹوٹنے کا یقین ہو جائے گا۔

ضمنی قواعد

اس قاعدہ کے تحت چند ضمنی قواعد ہیں، جو درج ذیل ہیں۔

ضمنی قاعدہ نمبر 1 کسی چیز کا اپنی اصل حالت پر باقی رہنا

مثال۔ جس آدمی کو طہارت کا یقین ہو اور حدث میں شک ہو تو وہ طہارت پر ہی ہوگا اور جسے حدث کا یقین ہو اور طہارت کا شک ہو تو وہ بے وضو ہی ہوگا۔

ضمنی قاعدہ نمبر 2 اصل برأت ہے

مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ میں فلاں چیز سے بری الذمہ ہوں اور دوسرا اس پر دعویٰ کرے تو یہ دعویٰ خلاف اصل ہوگا کیونکہ اصل یہ ہے کہ آدمی بری الذمہ ہوتا ہے اس لیے مدعی علیہ کی بات مانی جاتی ہے کیونکہ وہ اصل کے مطابق ہے اور مدعی چونکہ خلاف اصل کا دعویٰ کرتا ہے لہذا اسے گواہ پیش کرنے کے لیے کہا جاتا ہے۔

جب کوئی چیز ہلاک یا غصب کی گئی اور اس کی قیمت میں اختلاف ہو تو جہنی بھرنے والے کا قول معتبر ہوگا کیونکہ اصل زائد رقم سے برأت ہے۔

ضمنی قاعدہ نمبر 3 فعل کے کرنے اور نہ کرنے میں شک ہو تو اصل عدم فعل ہے

اگر کسی کو شک ہو کہ اس نے فلاں کام کیا ہے یا نہیں تو اصل یہ ہے کہ اس نے نہیں کیا۔

اس کے ضمن میں ایک اور قاعدہ ہے وہ یہ کہ قلیل و کثیر میں شک ہو تو قلیل پر محمول کیا جائے گا کیونکہ وہ یقینی ہے۔

جہاں ایک قاعدہ اور بھی ہے وہ یہ ہے کہ یقین۔ یقین کے ساتھ ختم ہو سکتا ہے اور اس سے مراد اس عاب ہے۔

چند مثالیں

کسی شخص کو شک ہو کہ اس نے طلاق دی ہے یا نہیں تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ اصل عدم اصل ہے۔

اگر شک ہو کہ ایک طلاق دی ہے یا زیادہ تو اصل پر بنیاد ہوگی کیونکہ قلیل اور کثیر میں شک ہو تو قلیل پر محمول کیا جاتا ہے۔

البتہ زیادہ طلاقوں کا یقین ہو یا یقین غالب ہو تو زیادہ طلاقیں ہوں گی کیونکہ اب یقین (ایک طلاق اور دوسرے یقین (زیادہ طلاقوں) کے ذریعے ختم ہو رہا ہے۔

ضمنی قاعدہ نمبر 14 اصل عدم ہے

یعنی عدم اصل ہے وجود اصل نہیں یہی وجہ ہے کہ دہلی کی نقلی کرنے والے کا قبول کیا جائے گا البتہ عین کے بارے میں فقہاء کرام فرماتے ہیں اگر وہ دہلی کا دعویٰ کرے اور عورت انکار کرے ٹیٹ سے ثابت ہو جائے کہ وہ عورت کنواری ہے تو اسے اختیار ہوگا یعنی اس کے نکاح میں رہے یا علیحدگی اختیار کرے اور اگر خواتین کہیں کہ یہ شیعہ ہے تو خاوند کا قول معتبر ہوگا کیونکہ وہ عورت کے اس سے فرقت کے استحقاق کا انکار کرتا ہے اور اصل عین ہونے سے سلامتی ہے (یعنی عین نہ ہوتا ہے)

اسی طرح شریک اور مضارب نفع کا انکار کریں تو ان کا قول معتبر ہوگا کیونکہ اصل عدم ہے (البتہ رب المال گواہ پیش کرے تو نفع ثابت ہو جائے گا اور چونکہ وہ اصل کے خلاف دعویٰ کر رہا ہے اس لیے اس کے ذمہ گواہ پیش کرنا لازم ہے)

تنبیہ

مطلق عدم اصل نہیں بلکہ وہ صفات عارضہ میں اصل ہے اور صفات اصلیہ میں اصل وجود ہے۔

اس کی مثال۔ کسی شخص نے اس بنیاد پر غلام خریدا کہ وہ نان پائی یا کاتب ہے اور اس نے بتایا

کہ غلام میں یہ صفت موجود نہیں تو اس کا قول معتبر ہوگا کیونکہ اصل ان صفات کا نہ پایا جاتا ہے کیونکہ یہ

بارہی مثلثات ہیں۔

اور اگر کوئی اس بنیاد پر خریدے کہ وہ کنواری ہے اس نے غلام کو بیوی میں یہ صفت موجود نہیں ہے اور پانچ نے اس کے کنواری ہونے کا دعویٰ کیا تو واقع کی بات قبول ہوگی کیونکہ کنواری ہونے صفات اصلیہ میں سے ہے اور صفات اصلیہ میں اصل عدم نہیں بلکہ جود ہے۔

ضمنی قاعدہ نمبر 15 اصل یہ ہے کہ حادث کی اضافت

اقرب اوقات کی طرف کی جائے

اس مضابط کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی نیا واقعہ پیدا ہو تو قریب ترین وقت کی طرف اس کی اضافت کی جائے۔

مثال۔ اگر کسی شخص نے کپڑے میں نجاست دیکھی اور اس کپڑے میں اس نے نماز پڑھی تھی اور اسے معلوم نہیں کہ یہ نجاست کب لگی ہے تو آخری مرتبہ جب بے وضو ہو اس کے بعد کی نماز میں لوٹے اور اگر مٹی لگی ہو تو آخری بار سونے کے بعد جو نماز میں پڑھی ہیں ان کو لوٹائے۔

ضمنی قاعدہ نمبر 16 اشیاء میں اصل کیا ہے اباحت یا حرمت؟

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے جب تک عدم اباحت کی دلیل نہ ہو احتلاف کے نزدیک بھی اصل اباحت ہے شرح منار میں ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے یہ بعض حنفیہ کے نزدیک ہے اور ان میں امام کرنی رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل ہیں بعض اصحاب حدیث فرماتے ہیں کہ اصل "الخطر" (ممانعت) ہے۔

مصنف فرماتے ہیں ہمارے اصحاب کے نزدیک اصل توقف ہے یعنی اس کا حکم ہے لیکن ہم بالفعل اس سے واقف نہیں ہدایہ میں بھی اباحت کو اصل قرار دیا گیا۔

اس اختلاف کا اثر وہاں ظاہر ہوتا ہے جہاں حکم کے بارے میں خاموشی ہو۔

جیسے کسی نہر کا حکم معلوم نہ ہو کہ وہ عام لوگوں کے لیے مباح ہے یا کسی کی ملکیت ہے۔

ضمنی قاعدہ نمبر 7 جماع اصل میں حرام ہے

کسی عورت سے جماع کرنا اصل میں حرام ہے اسی لیے فخر الاسلام نے کشف الاسرار میں

فرمایا کہ کلاچ میں اصل نظر (مناہت) ہے اور ضرورت کے تحت اسے جائز قرار دیا گیا ہے۔

اور جب کسی عورت میں حلت اور حرمت کا تقاضا ہو تو حرمت غالب ہوگی اسی لیے شرمگاہوں کے بارے میں غور و فکر جائز نہیں اگر کسی شخص کی چار لوطیاں ہوں اور ان میں سے کسی ایک میں کو آزار دہانے پھر بھول جائے اور معلوم نہ ہو کہ کونسی لوطی آزادی کی ہے تو وہ وہلی کرنے یا فروخت کرنے کے سلسلے میں تحریم یعنی سوچنا بچا نہیں کر سکتا۔

ضمنی قاعدہ نمبر 8 کلام میں حقیقت اصل ہے

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ کلام میں حقیقت اور حجاز میں سے اصل حقیقت ہے (جب حقیقت پر عمل نہ ہو سکے یا وہ مشرک ہو جائے تو حجاز کو اختیار کیا جاتا ہے) مثلاً کلاچ کا حقیقی معنی وہلی کرنا ہے اور ارشاد خداوندی:

وَلَا تَسْكُحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ (سورۃ النساء آیت 22)

اور ان عورتوں سے کلاچ نہ کرو جن سے تمہارے آباء و اجداد نے نکاح کیا۔

اسی پر بھول ہے یعنی وہلی مراد ہے۔

لہذا ایس طرح باپ کی بیوی (سوتیلی والدہ) حرام ہے اسی طرح جس سے باپ نے نکاح کیا وہ بھی حرام ہے اسی لیے اہناف کے نزدیک باپ کی حزیہ سے رشتہ جماع نہیں کر سکتا اور جب جماع جائز نہیں تو اس سے نکاح بھی جائز نہیں۔

نوٹ: عقد کلاچ کے لیے لفظ کلاچ بطور محال استعمال ہوتا ہے اور ہمارے ہاں یہ مجاز متعارف ہے۔ ایک اور مثال یہ ہے کہ اگر کوئی چیز اولاد کے لیے وقف کی تو اولاد کی اولاد اس میں شامل نہیں ہوگی کیونکہ لفظ اولاد کے حقیقی معنی میں اولاد کی اولاد نہیں آتی۔

قاعدہ نمبر 3 کے چند فوائد

قاعدہ نمبر 3 یعنی یقین شک سے داخل نہیں ہوتا کہ تحت چند فوائد ہیں۔

پہلا فائدہ چند مسائل پر مشتمل ہے۔

مثلاً نمبر 1۔ کسی کو شک ہو کہ اس نے تکبیر تحریمہ کہی ہے یا نہیں یا وہ بے وضو ہوا تھا یا نہیں یا سر کا

مسح کیا یا نہیں اگر ایسا پہلی بار ہوا ہے تو وہ نئے سرے سے نماز شروع کرے، وضو کرے اور سر کا مسح کرے۔

2۔ شکار پر تیر پھینکا پھر وہ اس کی نگاہ سے غائب ہو گیا پھر مردہ پایا اور موت کے سبب کا علم نہیں تو شک کی وجہ سے وہ حرام ہوگا (دیگر کئی مسائل ہیں اصل کتاب میں دیکھیں)

دوسرا فائدہ

شک ظن اور وہم اور غالب ظن کی تعریفات۔

جب طرفین (ہاں یا نہ) برابر ہوں تو اسے شک کہتے ہیں اگر ایک طرف راجح ہو تو اسے ظن کہا جاتا ہے اور اس میں درنگی کی جہت کو ترجیح ہوتی ہے اور خطا کی جہت کو ترجیح ہو تو وہم کہلاتا ہے۔

جب دل میں راجح طرف ہو تو یہ غالب یا کبرائے ہے اور فقہاء کے نزدیک یہی معتبر ہے۔ نوٹ: فقہاء کے نزدیک غالب ظن یقین سے ملتی ہوتا ہے اور یہی احکام کی بنیاد ہے فقہاء نے تصریح فرمائی کہ وضو توڑنے والی چیزوں میں غالب، تحقیق کی طرح ہے اور طلاق واقع ہونے کا محض مکان ہو تو واقع نہیں ہوگی اور ظن غالب ہو تو واقع ہوگی۔

تیسرا فائدہ۔ اصحاب

اصحاب کا مطلب یہ ہے کہ جو حکم تحقق ہو گیا جب تک اس کے عدم کا گمان نہ ہو اس کے بقا کا حکم لگانا کہ یہ اب بھی باقی ہے، اصحاب کہلاتا ہے۔

اس کے تحت ہونے میں اختلاف ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ مطلقاً تحت ہے مگر فقہاء نے مطلق جہت کی نفی کی ہے اور عین عظیم شخصیات حضرت ابو زید، انس الانصاری اور عمر الاسلام رحمہما اللہ نے فرمایا کہ اصحاب جو قلع کے لیے جہت ہے استحقاق کے لیے نہیں اور فقہاء کے نزدیک یہی مشہور ہے۔

مثلاً: جو شخص مفقود ہے ہمارے نزدیک نہ وہ کسی کا وارث ہوگا اور نہ اس کی وراثت تقسیم ہوگی یعنی وہ اپنے مال کے اعتبار سے زندہ قرار دیا جائے گا اور اس کی وراثت تقسیم نہیں ہوگی اس طرح اس سے ضرر کو دور کرنے کے لیے اصحاب دلیل ہوگی یعنی وہ اپنی پہلی حالت پر قائم ہے یعنی زندہ ہے۔

اور استحقاق کے لیے جہت نہیں یعنی اگر اس کا کوئی وارث (مثلاً باپ) فوت ہو جائے تو اس کو مردہ قرار دیا جائے گا اور اسے وراثت سے حصہ نہیں ملے گا یعنی یہاں اصحاب کو دلیل نہیں بنایا جائے گا اور اسے پہلی حالت پر قائم قرار نہیں دیا جائے گا۔

المشقة تجلب التيسير - مشقت آسانی کو لاتی ہے

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی عمل باعث مشقت ہو تو شریعت اسلامیہ کی طرف سے اس میں تخفیف ہوتی ہے اس کی دلیل یہ ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ (سورة بقرہ آیت 185)

اللہ تعالیٰ تمہارے لیے آسانی چاہتا ہے اور تمہارے لیے تنگی کا ارادہ نہیں فرماتا۔

تیسرا ارشاد خداوندی ہے:

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (سورة حج آیت 78)

اور حدیث شریف میں ہے:

أحب الدين إلى الله تعالى الحنيفية السمحة

اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ دین وہ ہے جو خالص اور آسان ہے (صحیح بخاری کتاب

الإيمان 1/10)

علامہ کرام فرماتے ہیں یہ قاعدہ شریعت کی تمام رخصتوں اور تخفیف کی بنیاد ہے۔

عبادات وغیرہ میں اسباب تخفیف

عبادات وغیرہ میں تخفیف کے اسباب سات ہیں۔

(1) سفر (2) مرض (3) اکراہ (4) نسیان (5) جہالت (6) نمر اور عموم بطوری (7) نقص

سفر

سفر کی دو قسمیں ہیں۔

1۔ وہ سفر جو طویل مسافت کے ساتھ خاص ہے اور اس سے مراد تین دن رات (کا سفر) ہے۔

اس میں نماز میں قہر و روزہ چھوڑنے، ایک دن رات سے زیادہ سوؤں پر سوج کرنے اور

قربانی واجب نہ ہونے کی صورت میں تخفیف ہے۔

2۔ جو طویل مسافت کے ساتھ خاص نہیں۔

اس سے مراد مطلقاً شہر سے باہر جانا ہے اور اس سفر میں جمعہ، عیدین اور نماز باجماعت کو چھوڑنے و سواری پر لٹک پڑنے، تنعم کا جواز دیوہوں میں سے کسی ایک کو سفر پر لے جانے کے لیے ان کے درمیان تردد اندازی کا احتیاب کی صورت میں تخفیف ہے۔

نوٹ: اجتناف کے نزدیک مسافر کے لیے نماز میں قصر رخصت اسقاط یعنی عزیمت سے یعنی پوری نماز (چار رکعت فرض) پڑھنا جائز نہیں (جب اکیلا پڑھے)

مرض

بیماری کی رخصتیں بہت زیادہ ہیں۔

مثلاً نفس یا عضو کی ہلاکت کا خطرہ ہو یا مرض کے پڑھنے کا ذریعہ ہو تو تنعم جائز ہے، بیماری کی وجہ

سے میٹھ کر یا لیت کر اشارے سے پڑھنا (حسب ضرورت) جائز ہے۔

ماہ رمضان میں شیخ فانی کا فدیہ دینا، کفارہ قہار میں بیماری کی وجہ سے روزوں کا کھانا کھلانے

کی طرف انتقال، اعتکاف سے نکلنا وغیرہ (تفصیل اصل کتاب میں دیکھیں)

اکراہ

اکراہ کا معنی کسی کو مجبور کرنا ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں۔

(1) اکراہ کامل (2) اکراہ قاصر

اکراہ کامل میں مکروہ (مفح رام) کا اختیار فاسد اور رضامند ہوتی ہے مثلاً مکروہ (مکروہ رام کے

ساتھ) کہتا ہے کہ فلاں کام کرو ورنہ تمہیں قتل کر دوں گا اکراہ کامل کی صورت میں مردار کھانے، شراب

پینے اور فحشہ کھانے کی ممانعت نہیں بلکہ اسے یہ تخفیف حاصل ہوتی ہے۔

اکراہ قاصر کی صورت میں مکروہ کی طرف سے محض دھمکی ہوتی ہے اور مکروہ کی رضامند ہوتی

ہے اس میں الجائز نہیں ہوتا (یعنی وہ مجبور نہیں ہوتا) جب کہ اکراہ کامل میں الجائز ہوتا ہے۔

نسیان

نسیان کی واضح تعریف یہ ہے۔

النسيان هو النقصان او بطلان قوة الذكر (قوت یادداشت میں کمی آجاتا یا اس کا

ضائع ہو جاتا)

نسیان، حقوق اللہ کے وجوب کے معافی نہیں ہے لیکن چونکہ عبادات میں اکثر نسیان لازم ہوتا ہے اس لیے حقوق اللہ میں یہ (نسیان) اسباب معفوئیں سے ہے کیونکہ نسیان صاحب حق یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے مثلاً روزے کی حالت میں بھول کر کھانا اسی طرح ذبح کے وقت بھول کر بسم اللہ نہ پڑھنا وغیرہ۔

لیکن حقوق العباد میں نسیان معاف نہیں کیونکہ یہاں نسیان صاحب حق کی طرف سے نہیں اس لیے جب بھول کر کسی کا مال ضائع کرے تو ضمان لازم ہوگی۔

جہل (جہالت)

بنیادی طور پر جہل کی دو قسمیں ہیں۔

(1) جہل بسیط (2) جہل مرکب

جس کی شان ہے ہو کہ اس کے پاس علم ہونا چاہیے اور اس کے پاس علم کا نہ ہونا جہل بسیط ہے۔ اور جہل مرکب ایسے اعتقاد جازم کو کہتے ہیں جو واقع کے مطابق نہ ہو جب کہ وہ واقعہ کے مطابق ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو۔

یہ جہل ایسا عیب ہے کہ اس کا ازالہ ممکن نہیں۔

انواع جہل

جہل کے عذر ہونے اور نہ ہونے کے حوالے سے جہل کی چار انواع ہیں۔

1- کافر کا جہل۔ یہ جہل باطل ہے یعنی عذر نہیں بن سکتا کیونکہ کافر دلیل کے واضح ہونے کے بعد محض ہٹ دھرمی اختیار کرتا ہے۔

2- خواہش کے پجاری (اہل ہوا) کا جہل، یہ بھی باطل ہے اور عذر نہیں بن سکتا کیونکہ وہ بھی

واضح دلیل کے باوجود قرآن میں تاویل کرتے ہیں جیسے معتزلہ کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کا انکار کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کو عالم، قدیر وغیرہ مانتے ہیں لیکن اس کی صفت علم اور صفت قدرت وغیرہ کا انکار کرتے ہیں

یعنی اسے موصوف مانتے ہیں لیکن اس کے لیے صفات نہیں مانتے۔

3- مقام اجتہاد میں جہل۔ یہ وہ جہل ہے جس میں شبہ پایا جاتا ہے مثلاً کسی شخص نے اس حدیث ”افطر المحاجم والمحجوم“ سیکھی لگائے اور لگوانے والے کا روزہ ٹوٹ گیا کی بنیاد پر سیکھی لگوانے کے بعد کھانا کھایا حالانکہ وہ روزے سے تھا لیکن اس کا خیال تھا کہ سیکھی سے روزہ ٹوٹ گیا لہذا اب کھانا پینا جائز ہے، تو اس پر روزے کا کفارہ نہیں کیونکہ اس کا یہ جہل کہ حدیث سے یہ مراد نہیں شیعہ کی وجہ سے عذر ہے۔

4- دارالحرب کے مسلمان کا جہل۔ جو شخص دارالحرب میں اسلام قبول کرے اور اسلامی احکام سے بے علم رہے تو یہ جہل بھی عذر ہے کیونکہ وہاں علم کا کوئی ذریعہ نہیں۔
نوٹ: آج کے سائنسی دور میں انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعے علم حاصل ہو سکتا ہے لہذا جس کو یہ سہولت حاصل ہو اس کے لیے جہل عذر نہیں ہوگا۔ (12 ہزاروی)

عسر اور عموم بلوکی

یعنی تنگی اور عام ابتلاء کی وجہ سے تخفیف ہوتی ہے۔ اس کی بے شمار مثالیں ہیں چند مثالوں پر اکتفا کیا جاتا ہے مثلاً نجاست خفیفہ کپڑے کے چوتھے حصے سے کم ہو یا نجاست غلیظہ درہم کی مقدار سے کم ہو تو یہ معاف ہے اس کے ساتھ نماز جائز ہے۔

محصر، بکھی وغیرہ کا خون، معذور آدمی جس کا خون اور پیپ وغیرہ مسلسل بہتی ہو، راستوں کا کچھڑ، وہ نجاست جس کا ازالہ ممکن نہ ہو تو اس کے لیے معافی ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے تمام عبادات میں وسعت پیدا کی ہے اسی لیے آپ کے نزدیک عورت یا شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا آپ نے وضو میں نیت شرط نہیں رکھی۔ نماز میں قرآن پاک کے کسی خاص حصے کی قرأت کو فرض قرار نہیں دیا (مزید تفصیل الاشباہ والنظائر میں ملاحظہ کیجیے)

نقص (کو تا ہی اور کمی)

عقل و دانش میں نقص بھی باعث تخفیف ہے اسی لیے بچہ اور مخون شرعی احکام کے مکلف نہیں ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ان کے امور کو ان کے ولی کے سپرد کیا گیا اور بہت سے احکام جو مردوں پر لازم

ہیں عورتوں کے لیے تخفیف ہے جیسے نماز یا جماعت، جمعہ، جہاد وغیرہ۔

فوائد

اس قاعدہ کے تحت چند فوائد ہیں۔

پہلا فائدہ۔ (مشقت کی تقسیم)

مشقت کی دو قسمیں ہیں۔

(1) وہ مشقت جس سے عبادت عام طور پر جدا نہیں ہوتی جیسے وضو اور غسل میں ٹھنڈک کی مشقت، سخت گرمیوں اور طویل دنوں میں روزہ رکھنے کی مشقت، اسی طرح حج اور جہاد کے لیے سفر کی مشقت وغیرہ۔

اس مشقت کا عبادت کو ساقط کرنے میں کوئی اثر نہیں یعنی اس کی وجہ سے عبادت ساقط نہیں ہوتی۔

2۔ مشقت کی دوسری قسم وہ ہے جو عام طور پر عبادت میں نہیں پائی جاتی، اس کے تین

مراتب ہیں۔

(ا) مشقت عظیمہ (قادحہ)۔ جیسے (وضو اور غسل میں) نفس اور اعضاء کے نقصان کے خوف کی

مشقت کی وجہ سے تخفیف ہوتی ہے (یعنی تقیم کی اجازت ہوتی ہے)

اسی طرح اگر حج کے لیے صرف سمندر کا راستہ ہو اور سلامتی نہ ہو تو بطور تخفیف حج واجب

نہیں ہوگا۔

(ب) مشقت خفیفہ۔ جیسے انگلی میں یا سر میں معمولی درد ہو یا مزاج میں کچھ خرابی ہو تو اس

مشقت کی وجہ سے تخفیف کا کوئی اثر نہیں ہوگا اور نہ ہی اس طرف توجہ ہوگی۔

(ج) مشقت متوسطہ۔ جیسے مریض کو ماہ رمضان میں روزہ رکھنے کی صورت میں مرض کے

بڑھنے یا تاخیر سے صحت مند ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے لیے روزہ چھوڑنا جائز ہے۔

اسی طرح وہ بیماری جس کی وجہ سے تقیم جائز ہوتا ہے مشقت متوسطہ میں شمار ہوتی ہے۔

دوسرا فائدہ۔ تخفیفات شرع کی اقسام

شریعت اسلامیہ میں جو تخفیفات دی گئی ہیں ان کی سات اقسام ہیں۔

1۔ تخفیف اسقاط۔ کسی عذر کی وجہ سے عبادت کو ساقط کرنا (جیسے حیض و نفاس)

2۔ تخفیف تنقیص۔ اس صورت میں عبادت ساقط نہیں کی جاتی بلکہ اس میں کمی کی جاتی ہے

جیسے مسافر کے لیے نماز میں قصر۔

نوٹ: احناف کے نزدیک قصر اصل ہے۔

3۔ تخفیف ابدال۔ یعنی تخفیف کے لیے عبادت کو دوسری شکل میں بدل دیا جاتا ہے جیسے

وضو اور غسل کو تقیم میں بدلنا اور عذر کی وجہ سے کھڑے ہونے کی بجائے بیٹھ کر یا لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھنے کی اجازت۔

4۔ تخفیف تقدیم۔ اس کی مثال حج کے موقعہ پر عرفات میں عصر کی نماز کو مقدم کر کے ظہر کی

نماز کے ساتھ جمع کرنا اسی طرح سال پورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ ادا کرنا۔

5۔ تخفیف تاخیر۔ جیسے مزدلفہ میں مغرب کی نماز کو موخر کر کے عشاء کے وقت دونوں نمازوں کو جمع کرنا۔

6۔ تخفیف ترخیص۔ اس کی مثال ہے کہ ڈھیلوں کے ساتھ استنجاء کرنے والے کے جسم پر

کچھ گندگی رہ جائے تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے۔

7۔ تخفیف تفسیر۔ اس کی مثال نماز خوف ہے جس میں نماز کا طریقہ بدل جاتا ہے۔

تیسرا فائدہ

مشقت اور حرج (جو تخفیف کا باعث ہیں) وہاں معتبر ہیں جہاں نص نہ ہو جب اس

(تخفیف) کے خلاف نص ہو تو مشقت اور حرج کا اعتبار نہیں ہوگا۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حرم شریف کا گھاس (سوائے اذخر گھاس کے)

جانوروں کو چرانا اور کنا حرام ہے۔

گویا آپ نے نص کی وجہ سے حرم کے گھاس کے کاٹنے سے منع فرمایا حالانکہ اس منع کی وجہ

سے حرج اور مشقت ہے لیکن آپ نے نص کو مقدم کیا۔

چوتھا فائدہ

بعض علماء نے اس قاعدہ کے تحت یہ فائدہ ذکر کیا کہ جب معاملہ تنگ ہو تو وسعت پیدا ہو جاتی اور جب وسعت ہو تو تنگی ہو جاتی ہے راقم کے نزدیک اس کی مثال یوں دی جاسکتی ہے کہ جب کوئی کام مشکل ہو تو وقت میں گنجائش دی جائے اور جب معاملہ آسان ہو تو اس کے لیے کم وقت بھی کافی ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔ (12 ہزاروی)

قاعدہ نمبر 5

الضرر يزال (ضرر زائل کیا جائے)

اس قاعدہ کی اصل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ حدیث ہے آپ نے فرمایا:

لا ضرر ولا ضرار (سنن ابن ماجہ کتاب الاحکام باب من بنی فی حقہ ما یضر بجارہ ص 149)

اس حدیث کی وضاحت یوں کی گئی کہ نہ ابتدائی طور پر کسی کو نقصان پہنچایا جائے اور نہ کسی کے بدلے میں ضرر پہنچایا جائے۔ اسی طرح نہ کسی کو نقصان پہنچائے اور نہ اسے کوئی نقصان پہنچائے۔ اس قاعدہ کے تحت بے شمار جزئیات ہیں۔

اس کی ایک مثال یہ ہے۔

کسی شخص نے درخت کی شاخیں فروخت کیں خریدار جب شاخوں کو کاٹنے کے لیے چھت پر چڑھتا ہے تو پڑوسیوں کی پردہ دری ہوتی ہے تو اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ اوپر جاتے وقت پڑوسیوں کو خبردار کرے تاکہ وہ پردہ کر لیں اسے ایک یا دو مرتبہ کہا جائے اگر مان جائے تو ٹھیک ورنہ عدالت سے رجوع کیا جائے تاکہ وہ اسے روکے۔

ضمنی قواعد

اس قاعدہ کے تحت تین ضمنی قواعد ہیں۔

ضمنی قاعدہ نمبر 1

الضرورات تبیح المحذورات

ضرورتیں، ممنوع کاموں کے جواز کا باعث ہوتی ہیں۔

جیسے حالت اضطرار میں مردار کھانا حلال ہو جاتا ہے، ایسی حالت میں پھنسا ہوا القمہ اشرب کے ذریعے تارا جاتا ہے۔ منکرہ (راء پر فتح) حالت اکراہ میں کلمہ کفر کہہ سکتا ہے جب کہ دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو۔

نوٹ: جب ایسی صورت میں کسی دوسرے شخص کا نقصان ہو تو اجازت نہیں جیسے کسی دوسرے کو قتل کرنے پر مجبور کیا جائے تو اس کی رخصت نہیں کیونکہ دوسرے آدمی کے قتل کے فساد سے اپنے قتل کا فساد کم ہے۔

ضمنی قاعدہ نمبر 2

ما ابیح للضرورة بقدرها

جو چیز ضرورت کے تحت مباح قرار دی جائے وہ ضرورت کی مقدار پر مباح ہوگی۔

مثلاً۔ جو شخص اضطرار کی وجہ سے مردار کھاتا ہے وہ اسی قدر کھائے جس سے زندگی کی رمت باقی رہے اسی طرح طبیب علاج کے لیے بقدر حاجت مریض کے ستر کو دیکھ سکتا ہے زیادہ نہیں۔

دوسرا قاعدہ (ب)

ما جاز بعذر بطل بزواله

جو کام کسی عذر کی وجہ سے جائز ہو وہ اس عذر کے زائل ہوتے ہی باطل ہو جاتا ہے۔

جیسے کسی عذر کی وجہ سے تیمم جائز ہوتا ہے تو اس عذر کے زائل ہوتے ہی تیمم ٹوٹ جاتا ہے مثلاً پانی نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کیا تو پانی ملنے ہی تیمم ٹوٹ جائے گا کسی بیماری کی وجہ سے تیمم کیا تو بیماری زائل ہوتے ہی تیمم ٹوٹ جائے گا۔

ضمنی قاعدہ نمبر 3

الضرور لا يزال بالضرور

ضرر، ضرر کے ساتھ ذائل نہیں ہوتا۔ یعنی ضرر کو ذائل تو کیا جائے لیکن ضرر کے ذریعے نہیں۔ اس کی ایک مثال یہ ہے کہ اگر ایک عمارت میں دو آدمی شریک ہوں اور عمارت گر جائے اور ان میں سے ایک اسے دوبارہ تعمیر کرنا چاہے تو دوسرے پر واجب نہیں تعمیر کا ارادہ کرنے والے سے کہا جائے گا کہ تم اس پر خرچ کرو اور اس کو اپنے پاس روک لو جب تک وہ دوسرا اس کی قیمت یا اخراجات ادا نہ کر دے یعنی عمارت کا گرنا ایک ضرر ہے اور اس کو دور کرنے کے لیے دوسرے شخص کو ضرر میں مبتلا نہ کیا جائے۔

تنبیہ نمبر 1

ضرر عام کو دور کرنے کے لیے ضرر خاص کو برداشت کیا جائے اس کی ایک مثال اس طرح ہے۔ کسی شخص کی دیوار شارع عام کی طرف جھک جائے تو اسے توڑنا واجب ہے۔ دوسری مثال۔ مقروض قیدی کا مال صاحبین کے نزدیک فروخت کرنا جائز ہے تاکہ قرض خواہوں سے ضرر کو دور کیا جائے۔

تنبیہ نمبر 2

اگر دو کاموں میں سے ایک کا ضرر دوسرے کے مقابلے میں زیادہ ہو تو ہلکے ضرر کو برداشت کر کے زیادہ ضرر کو دور کیا جائے۔ مثال۔ کسی شخص نے لکڑی غصب کر کے اپنی عمارت میں شامل کر لی تو اگر عمارت کی قیمت زیادہ ہے تو وہ اس لکڑی کی قیمت ادا کر کے اس کا مالک بن جائے اور اگر لکڑی کی قیمت عمارت سے زیادہ ہے تو اس سے مالک کا حق منقطع نہیں ہوگا۔

ضمنی قاعدہ نمبر 4

اگر دو قسم کے فساد میں تعارض ہو اور کسی ایک کو کرنا ضروری ہو تو جو خفیف ترین ہے اس کا ارتکاب کیا جائے اور بڑے فساد کو چھوڑ دیا جائے تاکہ اس کے ضرر سے بچ جائے۔ مثال۔ کسی شخص کو زخم ہوا اگر وہ سجدہ کرے تو زخم بہنے لگتا ہے اور سجدہ نہ کرے تو زخم نہیں بہتا تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کی جگہ اشارہ کرے۔

یعنی سجدہ کرنے سے وضو ٹوٹتا ہے اور اشارہ کی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور وضو کا ٹوٹنا اشارے کے مقابلے میں بڑا فساد ہے لہذا اس سے بچنے کے لیے اشارے سے نماز پڑھے۔ کیونکہ حالت اختیار میں سجدہ چھوڑنا جائز ہے جیسے سواری پر نماز پڑھتے ہوئے سجدہ ترک کیا جاسکتا ہے لیکن بے وضو ہونے کی حالت میں نماز کی صورت میں جائز نہیں۔

ضمنی قاعدہ نمبر 5

فساد کو دور کرنا مصالح کے حصول سے زیادہ ضروری ہے یعنی جب فساد اور مصلحت کے درمیان تعارض ہو تو عمومی طور پر فساد کو دور کرنا مقدم کیا جائے کیونکہ شریعت نے مامورات کے مقابلے میں منہیات کا زیادہ خیال رکھا ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

ما امرتکم بہ فخذوه وما نہیتکم عنہ فانتھوا (سنن ابن ماجہ، مقدمہ ص ۳) میں تمہیں جس بات کا حکم دوں اسے اختیار کرو اور جس سے روکوں اس سے میں روک جاؤ۔ مثال۔ کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ سنت ہے لیکن روزہ دار کے لیے مکروہ ہے اور طہارت کے وقت بالوں کا خلال، سنت ہے لیکن حرم کے لیے مکروہ ہے۔ اسی طرح اگر عورت پر غسل واجب ہو اور اسے مردوں سے پردے کی جگہ نہ ملے تو اسے موخر کرے۔

ضمنی قاعدہ نمبر 6

حاجت، ضرورت کے قائم مقام ہوتی ہے چاہے وہ عام ہو یا خاص، یہی وجہ ہے کہ اجارہ حاجت کی وجہ سے خلاف قیاس جائز ہے۔

اسی طرح بیع سلم خلاف قیاس جائز ہے کیونکہ یہ محدود کی بیع ہے لیکن اسے حاجت کی وجہ سے ضروری قرار دے کر جواز کا حکم دیا گیا۔ استصناع کا بھی یہی حکم ہے یعنی جب کوئی چیز بنوائی جاتی ہے اور ابھی وہ موجود نہیں ہوتی لیکن سودا ہو جاتا ہے۔

قاعدہ نمبر 6

العاده محکمہ (عرف دلیل محکم ہے)

اس کی اصل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے۔
 مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَبُهِوْا عِنْدَ اللَّهِ حَسَنًا

(مستدرک حاکم کتاب معرفۃ الصحابہ 3/78)

جس کام کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی اچھا ہوتا ہے یعنی مسلمانوں کی اکثریت اچھا سمجھے اور شریعت اسلام کے خلاف نہ ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی اچھا ہے۔ نیز منصوص علیہ میں عرف کا اعتبار نہیں۔

عرف و عادت کی کئی مثالیں ہیں ایک مثال یہ ہے کہ قاضی اگر منصب قضاء پر فائز ہونے سے پہلے کسی سے بد یہ قبول کرتا تھا تو اس منصب پر فائز ہونے کے بعد بھی ان لوگوں سے بد یہ قبول کر سکتا ہے بشرطیکہ عادت سے زائد نہ ہو۔ یعنی یہاں عادت کا اعتبار کیا گیا۔

نوٹ نمبر 1۔ مختلف امور میں عادت کا ثبوت مختلف طریقوں سے ہوتا ہے مثلاً شکاری کتاب جب شکار پر چھوڑا جائے اور تین بار ایسا ہو جائے کہ وہ اس شکار سے نہ کھائے بلکہ شکاری تک پہنچائے تو وہ سدھایا و اگھلائے گا۔

نوٹ نمبر 2۔ عادت کا اعتبار اس وقت ہوگا جب وہ غالب اور عام ہو۔

مثلاً اگر کسی نے درہم اور دینار کے بدلے میں کوئی چیز فروخت کی اور شہر میں مختلف مالیت کے دراہم اور دیناروں کا رواج ہے تو اس سے وہ سکھ مراد ہوگا جس کا استعمال غالب ہو کیونکہ وہی متعارف ہے۔

عرف اور شرع کا تعارض

اس سے مراد یہ ہے کہ جب قرآن و سنت میں کوئی لفظ استعمال ہو لیکن عرف میں اس کا استعمال نہ ہو تو عرف کا اعتبار کیا جائے گا مثلاً کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ فراش یا بساط (پچھونے) پر نہیں بیٹھے گا تو زمین پر بیٹھنے سے حائل نہیں ہوگا حالانکہ قرآن پاک میں زمین کو فراش اور بساط کہا گیا ہے

لیکن عرف میں اس سے منافی نہ ہوگا اور غیر مراد سے لفظ عرف کو ترجیح دی جائے گی۔

اسی طرح اگر وہ کچے کہ سراج (جراثیم) سے روٹی حاصل نہیں کرے گا تو سب سے روٹی حاصل کرنے سے حائل نہیں ہوگا بلکہ جراثیم مراد ہوگا حالانکہ قرآن پاک میں حائل کہ سراج کہا گیا لیکن عرف میں سراج مراد نہیں۔

اگر قسم کھائی کہ لحم (گوشت) نہیں کھائے گا تو پھلی کا گوشت کھانے سے حائل نہیں ہوگا حالانکہ پھلی کے گوشت کو قرآن پاک میں لحم کہا گیا ہے لیکن عرف میں اس سے پھلی کا گوشت مراد نہیں ہوتا۔

نوٹ۔ اسی طرح قسموں میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے لغوی معنی کا نہیں۔

مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ شیخ (روٹی) نہیں کھائے گا تو قاصدہ میں (اسی طرح پاکستان وغیرہ میں) گندم کی روٹی کھانے سے حائل ہوگا لیکن بلوچستان میں چاول کی روٹی کھانے سے حائل ہوگا یعنی لفظ شیخ کے لغوی معنی کی بجائے عرف کا اعتبار ہوگا کس جگہ روٹی کا کس طرح استعمال ہے۔

اسی طرح قسم کھائی کہ بیت (گھر) میں داخل نہیں ہوگا تو بیت اللہ شریف میں داخل ہونے سے حائل نہیں ہوگا کیونکہ بیت کے لغوی معنی کی بجائے عرف کا اعتبار ہوگا اور خانہ کعبہ کو عرف میں بیت (گھر) نہیں کہا جاتا۔

کیا غالب عرف شرط کے قائم مقام ہوتا ہے

فتاویٰ ظہیریہ کی بحث اجارہ میں ہے "والمعروف عرفاً کالمشروط شرعاً" جو چیز عرف میں معروف ہو وہ شرعی طور پر مشروط کی طرح ہے۔

مثلاً۔ درزی کو کپڑا دیا کہ وہ اس کی سلائی کرے یا رنگریز کو کپڑا رنگنے کے لیے دیا اور اجرت مقرر نہیں کی پھر اجرت دینے یا نہ دینے میں اختلاف ہو گیا اور عرف کے مطابق اجرت دی جاتی ہے تو کیا یہ عرف شرط کے قائم ہوگا یعنی یوں سمجھا جائے کہ اجرت کی شرط رکھی گئی تھی تو اس میں اختلاف ہے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کے لیے اجرت نہیں ہوگی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر وہ درزی یا رنگریز پیشہ ور ہے یعنی وہ اجرت پر کام کرتا ہے تو اس کے لیے اجرت ہوگی ورنہ نہیں اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر درزی یا رنگریز اجرت کے ساتھ یہ کام کرنے کے

ساتھ معروف ہیں اور یہ صورت موجود ہے تو اس کا قول معتبر ہوگا ورنہ ظاہر عرف کا اعتبار نہ ہوگا۔

حضرت امام زبلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

فتویٰ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہے۔

یہ ایک مثال ہے ورنہ ہر عمل کے لیے یہی حکم ہے۔

نوٹ: جس عرف پر الفاظ کو محمول کیا جاتا ہے وہ سابق مقارن ہو طاری نہ ہو اسی لیے معاملات میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے تعلیق (معلق یا شرط) میں اعتبار نہیں ہوتا۔

تنبیہ

کیا احکام کی بنائیں عرف عام کا اعتبار ہوتا ہے یا مطلق عرف کا چاہے وہ خاص ہو یا ازہ میں ہے کہ عام حکم، خاص عرف سے ثابت نہیں ہوتا۔

اور مذہب یہی ہے کہ عرف خاص کا اعتبار نہیں ہوگا لیکن اکثر مشائخ نے اس کا اعتبار کیا ہے اور اس پر فتویٰ دیا التقیہ میں ہے کہ اگر قرض دینے والا قرض طلب کرنے والے کو اجرت پر حاصل کرے تو وہ عرف جس کے ساتھ احکام ثابت ہوتے ہیں وہ (عرف) بعض حضرات کے نزدیک ایک خاص شہر والوں کے عرف سے ثابت نہیں ہوتا اور کچھ حضرات کے نزدیک ثابت ہوتا ہے لیکن بعض حضرات کے نزدیک اگرچہ ثابت ہوتا ہے لیکن کچھ اہل بخارا نے اسے جاری کیا البتہ عرف مطلق نہیں۔

قاعدہ نمبر 7

الاجتهاد لا یستغنی بالاجتهاد۔ ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے نہیں ٹوٹتا۔

یعنی جب ایک اجتہاد سے کوئی فیصلہ ہو جائے تو دوسرے اجتہاد سے وہ فیصلہ نہیں ٹوٹے گا۔

یہ بات اشاعہ سے ثابت ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کئی مسائل میں فیصلے کئے

اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے اجتہاد میں فیصلوں کے خلاف تھا لیکن اس اجتہاد کا حکم نہیں ٹوٹا۔

اس کی علت یہ ہے کہ دوسرا اجتہاد پہلے سے زیادہ قوی نہیں اور اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ کوئی حکم

مستقل نہ ہوگا حالانکہ اس اجتہاد میں سخت مشقت و رواشت کی جاتی ہے اس قاعدہ کی ایک فرغ یہ ہے کہ

اگر کسی شخص کو قبلہ معلوم نہ ہو اور وہ قری (سوی و پچاس) کے بعد چار گھنٹیں چاروں سمتوں کی طرف پڑھے

تو قضاء لازم نہیں ہوگی۔

کیونکہ چاروں میں تحرری (اجتہاد) ہے اور ہر دوسرے اجتہاد نے پہلے کو نہیں ٹوڑا۔

دوسری مثال۔ اگر قاضی نے فاسق کی شہادت رو کرتے ہوئے فیصلہ کیا پھر فاسق نے توبہ کر لی اور دوبارہ گواہی دی تو قبول نہ کی جائے بعض حضرات نے اس کی علت یوں بیان کی ہے کہ توبہ کے بعد اس کی شہادت کو قبول کرنا ایک اجتہاد کو دوسرے اجتہاد سے توڑنے کو شامل ہے۔

نوٹ نمبر 1: اگر حاکم کوئی فیصلہ کرے پھر اس کا اجتہاد بدل جائے تو پہلا فیصلہ نہیں ٹوٹے گا البتہ مستقبل میں وہ اس دوسرے اجتہاد سے فیصلے کرے۔

نوٹ نمبر 2: یہ بات اس اجتہاد کے بارے میں ہے جو اجماع کے خلاف نہ ہو اور صحیح ہو اس لیے اگر قاضی کا فیصلہ اجماع ظاہر کے خلاف ہو تو وہ نافذ نہیں ہوگا اور انہ اربعہ کی مخالفت بھی اجماع کے خلاف ہے۔

نوٹ نمبر 3: واقف (وقت کرنے والے) کی شرط کے خلاف فیصلہ کرنا اسی طرح ہے جیسے نص کے خلاف ہو اور یہ نافذ نہیں ہوگا کیونکہ علماء کرام فرماتے ہیں واقف کی شرط شارع کی نص کی طرح ہے۔

قاعدہ نمبر 8

إذا اجتمع الحلال و الحرام غلب الحرام (جب حلال و حرام جمع ہوں تو حرام کو غلبہ حاصل ہوگا)

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ جب ایک چیز کے بارے میں دو دلیلیں ہوں ایک سے اس کا حلال ہونا اور دوسری سے حرام ہونا ثابت ہو تو حرام دلیلی غالب ہوگی اور احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ اسے ترک کیا جائے۔

حدیث شریف میں ہے ما اجتمع الحلال و الحرام الا غلب الحرام (القائمہ السنۃ للسخاوی رحمۃ اللہ علیہ ص 94)

جب حلال و حرام جمع ہوں تو حرام، حلال پر غالب ہوتا ہے علماء کرام فرماتے ہیں اسی قاعدہ کے فروغ سے ہے کہ جب دو دلیلوں میں تعارض ہو ان میں سے ایک تحریم کو چاقی ہو اور دوسری پاکی

کو وہ دلیل تحریم کو مقدم کیا جائے، اسوقت اس کی علت ہوں بیان کرتے ہیں کہ اس طرح حج کم ہوگا کیونکہ اگر بیچ (دلیل) کو مقدم کیا جائے تو بیچ کا حکم رہے گا کیونکہ اشیاء میں اصل اہانت ہے جب بیچ (دلیل) موخر ہوگی تو دلیل تحریم، اہانت اسلیہ کے لیے ناجز ہوگی پھر بیچ دلیل کے ساتھ منسوخ ہوگی اور اگر دلیل تحریم کو متاخر قرار دیں تو محرم دلیل، اہانت اسلیہ کے لیے ناجز ہوگی اور بیچ کسی چیز کو منسوخ نہیں کرے گی کیونکہ وہ اصل کے موافق ہے۔

مثال۔ ایک حدیث میں ہے

"لک من الحائض مالم یؤکل الا زار" (سنن ابی داؤد کتاب الطہارۃ باب فی الذی یجلب

اول جس 40)

تھمارے لیے حائضہ عورت سے ازار کے اوپر اوپر جائز ہے۔

دوسری حدیث میں ہے "اصنعوا کل شی الا نکاح" (صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب

النجس 211/3) جماع کے علاوہ ہر عمل کر سکتے ہو۔

پہلی حدیث کا تقاضا ہے کہ ناف اور گھٹنے کے درمیان کا استعمال حرام ہے اور دوسری حدیث

سے ثابت ہو رہا ہے کہ وطی کے علاوہ سب کچھ جائز ہے تو احتیاط کے طور پر تحریم کو ترجیح دی گئی حضرت

امام ابو یوسف، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ کا یہی قول ہے۔

اسی طرح اگر معلم کہنے کے ساتھ غیر معلم یا مجوسی کا کتاب یا کتابت جس کو شکار پر چھوڑتے وقت

جان بوجھ کر بگیر چھوڑی گئی، شریک ہو جائے تو وہ شکار حرام ہوگا یعنی تحریم کو اہانت پر ترجیح ہوگی۔

ضمنی قاعدہ

اس قاعدہ کے تخمین میں یہ قاعدہ بھی داخل ہے کہ جب مانع اور منتخبی کا تعارض ہو تو مانع

مقدم ہوگا مثلاً وضو کی سنتیں ادا کرنے سے وقت تنگ ہو یا پانی کم ہو تو ان کو ادا کرنا حرام ہوگا۔

اسی طرح اگر دو غم ہوں ایک قصد اور دوسرا خطا لگایا گیا اور وہ بندہ مر گیا تو قصاص نہیں ہوگا

کیونکہ خطا دے لگایا گیا اثر قصاص سے مانع ہے اور اس کو ترجیح حاصل ہوگی۔

قاعدہ نمبر 9

هل یكوه الا بشا بالقرب (کیا عبادات میں دوسروں کو ترجیح دینا مکروہ ہے)

مسلمان کی شان یہ ہے کہ وہ اپنی ذات پر دوسروں کو ترجیح دینا ہے قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے

و یوفون علی انفسہم و لو کان بہم خصاصة (سورۃ حشر، آیت 9)

اور وہ (دوسروں کو) اپنی جانوں پر مقدم رکھتے ہیں اگرچہ خود انہیں شدید حاجت ہو۔

اس بنیاد پر عبادات اور ذاتی مسائل میں فرق کیا جاتا ہے یعنی وہ کام جن میں قرب خداوندی

کا حصول مقصود ہے ان میں دوسروں کو ترجیح دینا مکروہ ہے اور ذاتی مسائل میں دوسروں کو ترجیح دینا اچھی

بات ہے۔

شیخ عزالدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اگر کسی شخص کے پاس صرف اپنے وضو کے لیے پانی ہو اور وہ دوسرے آدمی کو دے دے، ستر

عورت کے لیے کپڑا ہو اور وہ دوسرے کو دے دے اسی طرح پہلی صف میں دوسرے شخص کو جگہ دے تو یہ

ایثار جائز نہیں کیونکہ عبادات کی غرض تعظیم خداوندی ہے اور ان صورتوں میں ایثار کرنے میں اللہ تعالیٰ کی

تعظیم کو ترک کرنا ہے۔

ہاں کوئی شخص حالت اضطرار میں ہو اور سخت بھوک کا شکار ہو اور وہ دوسرے مجبور شخص کو کھانا

دے تو اس طرح کا ایثار کر سکتا ہے۔

شرع مہذب میں ہے کہ جمعہ کے دن (مثلاً) کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھانا جائز نہیں البتہ

وہ خود اٹھ کر دوسرے آدمی کو جگہ دے تو ایسا ہو سکتا ہے بشرطیکہ امام کے قریب رہے کسی طالب علم کی سبق

کی باری ہو اور وہ دوسرے کو ترجیح دے تو یہ بھی مکروہ ہے کیونکہ یہ قربت ہے اور قربت میں ایثار مکروہ ہے۔

قاعدہ نمبر 10

التابع تابع (تابع، احکام میں تابع ہوتا ہے)

اس قاعدہ کے تحت چند ضمنی قواعد ہیں۔

- 1۔ تابع کا انفرادی حکم نہیں ہوتا مثلاً جانور کے پیٹ کا اصل کے تابع ہو کر فروخت ہوتا ہے اس کا لگ سودا نہیں ہوتا۔
- 2۔ متبوع کے ساقط ہونے سے تابع بھی ساقط ہو جاتا ہے جیسے بچوں سے جب ادائے نماز ساقط ہو جائے تو قضا بھی ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح سنن مکہ مکرمہ بھی ساقط ہو جاتی ہیں۔
- اسی ضمن میں یہ قاعدہ بھی ہے کہ اصل کے ساقط ہونے سے فرع ساقط ہو جاتی ہے جیسے اصل (مثلاً مقروض) کو بری الذمہ قرار دیا جائے تو کفیل بھی بری الذمہ ہو جاتا ہے۔
- 3۔ تابع، متبوع پر مقدم نہیں ہوگا اسی لیے تکبیر افتتاح اور ارکان نماز میں مقتدی، امام سے مقدم نہیں ہو سکتا۔

- 4۔ تابع کے غیر میں کوئی چیز قابل قبول نہیں ہوتی جو تابع میں قبول ہو جاتی ہے اس کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے غلام نصب کیا اور اس کے قبضہ سے بھاگ گیا اور مالک نے جب اس سے تاوان لے لیا تو غاصب اس کا مالک ہو جائے گا اور اگر وہ قصد آخرید تا تو جائز نہ ہوتا۔
- یعنی وہ تاوان کے ضمن میں مالک ہو سکتا ہے لیکن خریدنے سے مالک نہیں بن سکتا۔

قاعدہ نمبر 11

تصرف الامام علی الرعية منوط بالمصلحة (حکمرانوں کا تصرف رعایا کی بھلائی پر مبنی ہونا چاہیے)

یعنی حاکم جس بات کو رعایا کے لیے مناسب سمجھے اسے اختیار کرے حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں کئی جگہ صراحت سے ذکر کیا اور کتاب الجنایات میں بھی صراحت فرمایا۔ جس مسئلہ کا ولی نہ ہو تو حاکم اس کے قاتل کو معاف نہیں کر سکتا یا تو قصاص لے سکتا یا صلح کر سکتا ہے۔

ایضاً میں اس کی ملت یوں بیان کی تھی کہ حاکم کا تقرر شفقت کی خاطر ہوتا ہے اور قاتل کو معاف کرنا شفقت نہیں۔

اس ضابطہ کی اصل حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی ہے آپ فرماتے ہیں۔
انی انزلت لنفسی بمنزلة ولی التیم ان اجتمعت اخذت منه فاذا ایسرت ردته وان استغنیت استعفت (سنن بیہقی جلد 6 ص 5 باب من قال بفقیر ازالہ یر)
میں اپنے آپ کو یتیم کے ولی کی طرح سمجھتا ہوں اگر مجھے حاجت ہو تو لے لیتا ہوں پھر جب آسانی ہوتی ہے تو واپس کر دیتا ہوں اور اگر ضرورت نہ ہو تو اجتناب کرتا ہوں آپ نے قرآن پاک کی اس آیت سے استدلال کیا۔

ومن کان غنیاً فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیاکل بالمعروف (سورۃ نساء آیت 6)
اور جو شخص مالدار ہو تو وہ (یتیم کے مال سے) بچتا رہے اور جو فقیر ہو وہ مناسب طریقے سے کھائے۔

وظائف کی تقسیم میں حاکم کی صوابدید

اس ضابطہ کے تحت حاکم کو اپنی رعایا کے لیے وظائف وغیرہ کی تقسیم میں مصلحت کو پیش نظر رکھنا چاہیے۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے وظائف کی تقسیم میں برابری کا طریقہ اختیار فرمایا اور کسی سبب سے کسی کو کسی دوسرے پر فضیلت نہیں دی۔

آپ سے عرض کیا گیا کہ کچھ لوگوں کو اسلام لانے میں سبقت اور فضیلت حاصل ہے اگر آپ ان کی فضیلت کی وجہ سے ان کو زیادہ دیں تو اچھا ہے آپ نے فرمایا:

ان کو اس کا ثواب یا رگاہ خداوندی سے حاصل ہو گا اور یہ معاش کا مسئلہ ہے اس میں کسی کو کسی پر ترجیح دینے کی بجائے برابری بہتر ہے۔

جب کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ اس فضیلت کو پیش نظر رکھتے تھے چنانچہ آپ نے ساجین کے لیے چار چار ہزار درہم وغیرہ مقرر فرمایا یہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے یا نہ اور دیگر حضرات کے لیے کم وغیرہ مقرر فرمایا۔

فقیر کے باب "ما یحل للمعسر والمنعہ" میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بیت المال سے عطیات دینے میں لوگوں میں مساوات قائم فرماتے تھے۔

اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تین چیزوں کو پیش نظر رکھتے تھے

(1) حاجت (2) فتنہ (3) فضیلت یعنی حاجت مند کو غیر حاجت مند کے مقابلے میں زیادہ دیتے۔ عالم فتنہ کو دوسروں کے مقابلے میں زیادہ عطا فرماتے اور جسے اسلام اور تقویٰ وغیرہ میں زیادہ فضیلت حاصل ہے اسے زیادہ عطا فرماتے۔

علماء کرام فرماتے ہیں ہمارے زمانے میں ان تین امور کو پیش نظر رکھنا زیادہ اچھا ہے۔

تنبیہ نمبر 1

جب حاکم کا فعل مصلحت پر مبنی ہے اور وہ امور عامہ سے متعلق ہے تو شرعی طور پر وہ اس وقت جائز ہوگا جب شریعت کے موافق ہو۔

اسی لیے حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حاکم کسی شخص کے قبضہ سے کوئی چیز اس وقت تک نکال نہیں سکتا جب تک وہ حق کے مطابق ثابت اور معروف نہ ہو۔

تنبیہ نمبر 2

قاضی، قیاموں کے مال، ترک اور اوقاف میں جو تصرف کرے تو وہ بھی مصلحت کے ساتھ مقید ہے اگر ایسا نہ ہو تو وہ تصرف جائز نہیں۔

شرح تلیخ الجامع کی کتاب الوصایا میں فرمایا گیا کہ کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کے تہائی حصہ مال سے غلام خرید کر آزاد کیا جائے اس حکم اور وصیت کے بعد ظاہر ہوا کہ اس شخص پر اتنا قرض ہے جو وہ تہائی مال کو گیرہ ہے تو اس کے بعد قاضی کا خصوصی کی طرف سے غلام خریدنا تا کہ وہ فریق مخالف بن کر اور انکی کاغذ و ادوارت ہو اور نظام کو آزاد کرنا دونوں کام لغو ہوں گے۔

نوٹ واقف کی شرط کے خلاف فیصلہ کرنا باطل قضاء میں سے ہے کیونکہ واقف کی شرط کی مخالفت فعل کی مخالفت کی طرح ہے۔

قاعدہ نمبر 12

الحدود تُدْرَأ بالشبهات (شخصات کی وجہ سے حدود کو ساقط کر دیا جائے)

اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ حدود میں جب شبہ پیدا ہو جائے تو حدود نافذ نہ کی جائیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے رسول اکرم ﷺ نے فرمایا:

ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان كان له مخرج فاخلوا سبيله فان الامام ان يخطئ في العفو خير من ان يخطئ في العقوبة (جامع ترمذی کتاب الحدود باب ما جاء في درء الحدود، جلد اول، ص 395)

جس قدر ممکن ہو مسلمانوں سے حدود کو دور کرو پس اگر تم اس کے لیے کوئی راستہ پاؤ تو اس کا راستہ چھوڑ دو اگر حاکم معاف کرنے میں غلطی کرے تو یہ اس کے سزا دینے میں غلطی کرنے سے بہتر ہے۔

تمام ممالک کے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شخصات کی وجہ سے حدود ساقط کی جائیں۔

شبہ

جو بات، ثابت کے مشابہ ہو لیکن ثابت نہ ہو اسے شبہ کہتے ہیں۔

شبہ کی اقسام

شبہ کی دو قسمیں ہیں۔

(1) شبہ بائس۔ اس کو شبہ الاشباہ بھی کہتے ہیں۔

(2) شبہ فی الحال۔

پہلی صورت میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ یہ فعل حلال ہے یا حرام لہذا غیر دلیل کو دلیل گمان کیا جاتا ہے لہذا یہ ظن ضروری ہے ورنہ شبہ بالکل نہیں ہوگا۔

مثلاً کوئی شخص اپنی بیوی، اپنے باپ، اپنی ماں، اپنے دادا یا دادی وغیرہ کی لونڈی سے وحی کرے تو ان صورتوں میں حد نافذ نہیں ہوگی جب وہ کہے کہ میرے گمان میں یہ میرے لیے حلال تھی اور اگر کہے کہ میں نے اسے حرام سمجھتے ہوئے وحی کی تو حد واجب ہوگی۔

دوسری صورت یعنی شبہ فی الحال میں حد نافذ نہیں ہوگی اگرچہ وہ کہے کہ مجھے معلوم ہے کہ یہ حرام ہے۔ شبہ فی الحال چھ مقامات میں ہوتا ہے۔

بچنے کی لونڈی سے وحی کرنا، طلاق بائسہ جو کہنا یہ الفاظ سے طلاق دینی گئی کی صورت میں مطلقہ سے وحی کرنا، فروخت شدہ لونڈی کو مشتری کے سپرد کرنے سے پہلے اس سے وحی کرنا، عداوت اپنی لونڈی کو

بیوی کا مہر قرار دے اور بیوی کو سپرد کرنے سے پہلے اس سے وطی کرے وطی کرنے والے اور دوسرے آدمی کے درمیان مشترک لوٹری سے وطی کرنا مہر ہونہ لوٹری سے مہر تھن کا دہلی کرنا۔ ان صورتوں میں حد نافذ نہیں ہوگی کیونکہ وطی کرنے والے کا خیال یہ ہے کہ یہ لوٹری اس کی ملکیت ہے لہذا محل میں شبہ پیدا ہو گیا۔

شبہ العقد - یعنی عقد نہیں ہوا لیکن عقد کا شبہ ہوا یہ شبہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہے اگر گواہوں کے بغیر نکاح ہوا اور نکاح کرنے والے کو یہ شبہ ہے کہ عقد ہو گیا ہے اور وہ وطی کرے تو حد نافذ نہیں ہوگی حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر اس کے علم میں ہے کہ یہ حرام ہے تو بھی حد نافذ نہیں ہوگی۔

جب کہ صاحبین فرماتے اگر وہ کہے کہ مجھے معلوم ہے کہ یہ حرام ہے تو اس صورت میں حد نافذ ہوگی فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

تنبیہ

شہادت کی وجہ سے قصاص بھی دور کیا جاتا ہے اور اس حوالے سے وہ حدود کی طرح ہے اور جو چیز حدود کے ثبوت کے لیے ضروری ہے وہی قصاص کے لیے بھی ضروری ہے۔

اس کی مثال - کسی شخص نے سوئے ہوئے آدمی کو قتل کیا اور کہا کہ میں نے میت سمجھتے ہوئے اسے قتل کیا ہے تو شبہ کی وجہ سے قصاص ساقط ہو جائے گا اور دیت لازم ہوگی۔

سات مسائل جن میں قصاص، حدود کی طرح نہیں

1- قصاص میں قاضی اپنے علم کے مطابق فیصلہ کر سکتا ہے حدود میں نہیں۔

2- حدود میں وراثت نہیں ہوتی قصاص میں ہوتی ہے۔

3- حدود معاف نہیں ہو سکتیں قصاص میں معافی ہے۔

4- قتل کی گواہی میں وقت کا زیادہ گزرنا رکاوٹ نہیں حدود میں رکاوٹ ہے حد قذف مستثنیٰ ہے۔

5- گونے شخص کی طرف سے اشارہ اور تحریر سے قصاص ثابت ہوتا ہے، حدود ثابت نہیں ہوتیں۔

6- حدود میں سفارش جائز نہیں قصاص میں جائز ہے۔

7- حد قذف کے علاوہ حدود دہلی پر موقوف نہیں جب کہ قصاص میں دہلی ضروری ہے۔

تحریر

تحریر شبہ کے ساتھ ثابت ہوتی ہے اسی لیے علماء کرام فرماتے ہیں کہ جس دلیل سے مال ثابت ہوتا ہے، تحریر بھی ثابت ہوتی ہے اس میں قسم بھی جاری ہوتی اور مدعی علیہ کے انکار پر بھی فیصلہ ہوتا ہے اور ماہ رمضان میں روزہ توڑنے کے کفارہ کے علاوہ باقی کفارات بھی شبہ سے ثابت ہو جاتے ہیں۔

قاعدہ نمبر 13

الحو لا یدخل تحت الید فلا یضمن بالغصب ولو صیبا

آزاد انسان کسی کی ملکیت نہیں ہوتا لہذا اسے غصب کیا جائے تو ضمان نہیں ہوگی اگرچہ وہ بچہ ہو۔ اس قاعدہ کا نتیجہ یہ ہے کہ اگر کوئی بچہ غصب کیا گیا پھر وہ غاصب کے پاس اچانک یا بھار (وغیرہ) کی وجہ سے مر گیا تو غاصب پر ضمان نہیں ہوگی۔

سوال اگر وہ مغضوب بچہ کی کڑک یا سانپ کے نوچنے یا اس جگہ کی طرف منتقل کرنے جہاں درندے ہیں یا بچہ کی گرج چمک ہے یا ایسی جگہ منتقل کرنے سے ہلاک ہو جائے جہاں بھار اور دیگر بیماریاں ہیں تو اس کی دیت غاصب کی عاقلہ پر ہوگی (گو یا غاصب پر ضمان ہے)

جواب دیت کا وجہ ضمان اتلاف ہے ضمان غصب نہیں ہے اور آزاد آدمی کی ضمان اتلاف کی صورت میں ہے جب کہ غلام کی ضمان دونوں (اتلاف اور غصب) کی صورت میں ہوتی ہے اور مکاتب غلام، آزاد آدمی کی طرح ہے غصب کی وجہ سے اس کی ضمان نہیں ہوتی اگرچہ وہ نابالغ بچہ ہو۔

قاعدہ نمبر 14

إذا اجتمع امران من جنس واحد ولم یختلف مقصود ہما دخل احدهما فی الآخر غالباً۔

جب ایک ہی جنس کے دو امور جمع ہوں اور دونوں کا مقصود مختلف نہ ہو تو عام طور پر ان میں

سے ایک دوسرے میں داخل ہوتا ہے۔

مثال نمبر 1: جب حدث اور جنابت یا جنابت اور جنس اکٹھے ہو جائیں تو ایک غسل کافی ہے۔

مثال نمبر 2: اگر محرم ہر مگاہ کے علاوہ میں جنابت کا مرتکب ہو اور اس پر بکری (ذم) لازم ہو جائے پھر جماع کرے تو جماع سے لازم آنے والا کفارہ دونوں کے لیے کافی ہوگا۔

مثال نمبر 3: اسی طرح اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہو اور فرض نماز یا سنت موکدہ پڑھے تو تحیہ المسجد اس میں داخل ہو جائے گی۔

مقصود مختلف ہو تو کیا حکم ہوگا

اگر دونوں کی جنس ایک ہو لیکن مقصود مختلف ہو تو ایک کا حکم دوسرے میں داخل نہیں ہوگا۔

مثلاً کسی شخص کے ذمہ طواف افادہ ہو اور اس نے طواف واداع بھی کرنا ہو تو وہ طواف اضافہ میں داخل نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر مسجد حرام میں داخل ہو کر باجماعت نماز پڑھے تو تحیت بیت اللہ کی نماز اس میں داخل نہیں ہوگی کیونکہ جنس مختلف ہے (تخصیص المسجد ہو جائے گی)۔

متعدد جنایات

اگر جنایات متعدد ہوں مثلاً کسی کا کوئی عضو کاٹا پھر اسے قتل کر دیا تو یہاں داخل نہیں ہوگا (ہر ایک کی سزا الگ ہوگی) مگر جب دو جنایات خطا کے طور پر ایک ہی جگہ ہوں اور درمیان میں وہ صحیح نہ ہوا تو داخل ہوگا۔

قاعدہ نمبر 15

إعمال الکلام اولیٰ من إهمالہ

کلام کو عمل میں لانا اسے مہمل چھوڑنے سے بہتر ہے

یعنی جب کلام پر عمل ممکن ہو تو اس کو عمل میں لانا اسے مہمل قرار دینے سے اولیٰ ہے اگر عمل

ممکن نہ ہو تو اسے مہمل قرار دیا جائے۔

یہی وجہ ہے کہ ہمارے اصحاب (احناف) اس بات پر متفق ہیں کہ جب حقیقت حذره ہو تو

مجاز کی طرف رجوع کیا جائے (یعنی کلام کو بیکار نہیں کیا جائے گا)

مثال۔ کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ اس درخت سے نہیں کھائے گا تو اس سے اس کا پھل یا اس کو فروخت کرنے کے بعد اس رقم سے جو کچھ خریدے یا جائے وہ مراد ہوگا اور اس کے کھانے سے حائث ہوگا۔ کیونکہ درخت کو کھانا مشکل ہے اور کلام کو مہمل بھی قرار نہیں دیا جائے گا لہذا مجازی معنی مراد ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ آٹا نہیں کھائے گا تو اس سے مراد دہلی اوکی اور دہلی کھانے سے وہ حائث ہو جائے گا۔

اگر وہ بعینہ درخت یا آٹا کھائے تو حائث نہیں ہوگا کیونکہ حقیقت اور مجاز جمع نہیں ہوتے۔

نوٹ: جب حقیقت اور مجاز دونوں پر عمل نہ ہو سکے یا لفظ مشترک ہو اور کسی ایک معنی کے لیے کوئی مرجع بھی نہ ہو تو اس وقت کلام مہمل یعنی بے کار ہو جائے گا۔

مثال۔ اگر کسی شخص کی بیوی کا والد معلوم و معروف ہو اور خاوند کہے "یہ میری بیٹی ہے" تو وہ اس پر حرام نہیں ہوگی یعنی یہ کلام مہمل ہوگا کیونکہ حقیقی معنی مراد نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اس عورت کا نسب معروف ہے اور اس کا باپ دوسرا شخص ہے اور مجازی معنی یعنی اس کا آزاد کرنا بھی مراد نہیں لے سکتے کیونکہ وہ لونڈی نہیں بلکہ آزاد ہے۔

مشترک کی مثال۔ لفظ موالی مقنن (ماء کے نیچے کسرہ) آزاد کرنے والا اور مقنن (ماء کے فتح کے ساتھ) جس کو آزاد کیا گیا دونوں پر بولا جاتا ہے۔

اگر کسی شخص نے اپنے موالی کے لیے وصیت کی اور وہ دونوں قسم کے ہیں اور کوئی ایسا قرینہ موجود نہیں جس سے کسی ایک کو ترجیح حاصل ہو تو یہ کلام مہمل ہوگا۔

اور اگر اس کے موالی صرف آزاد کردہ ہوں اور ان کے بھی موالی ہوں یعنی جن کو انھوں نے آزاد کیا تو یہاں کلام مہمل نہیں ہوگا بلکہ حقیقی معنی مراد ہوگا یعنی جو اس نے براہ راست آزاد کئے ہیں جو ان آزاد کردہ نے آزاد کئے تو مراد نہیں ہوں گے کیونکہ حقیقت حذره نہیں اور حقیقت اور مجاز جمع بھی نہیں ہو سکتے۔

نوٹ: حقیقت مجھوڑہ کا بھی وہی حکم ہے جو حقیقت حذره کا ہے مثلاً گھر میں قدم رکھنے کا حقیقی معنی چھوڑ دیا گیا اور اس سے مجازی معنی یعنی داخل ہو کر مراد لیا گیا لہذا پیدل داخل ہو یا سواری پر، قسم کی صورت میں حائث ہو جائے گا۔

ضمنی قاعدہ

اسی قاعدہ کے ضمن میں یہ قاعدہ بھی ہے کہ "التاسیس اولیٰ من التاکید" تائیس، تاکید سے اولیٰ ہے یعنی جب لفظ میں پہلے معنی کی تاکید اور نئے معنی کا احتمال ہو تو نیا معنی لینا زیادہ بہتر ہے۔ مثال۔ کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق طالق طالق۔ تو اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ دوسرے دو لفظوں سے پہلے والی طلاق مراد ہو اس لیے ہمارے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ اگر طلاق دینے والا کہے کہ میں نے تاکید کا ارادہ کیا ہے تو دیکھنا یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کی بات تسلیم کی جائے گی لیکن قاضی کے ہاں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

قاعدہ نمبر 16

الخراج بالضممان خراج، ضمان کے بدلے میں ہے۔

خراج آمدنی کو کہتے ہیں اور ضمان کا معنی تاوان یا چٹنی ہے۔

مثلاً کسی شخص نے غلام خریدا اور اس نے کوئی جرم کیا تو اس کا تاوان خریدار کے ذمہ ہوگا تو اس کے غلام نے جو کچھ کمایا وہ بھی اس خریدار کا ہوگا۔

یہ عنوان ایک صحیح حدیث سے لیا گیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ

ایک شخص نے غلام خریدا تو جس قدر اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ اس کے پاس رہا پھر اس نے اس میں عیب پایا اور وہ اپنا مقدمہ حضور علیہ السلام کی خدمت میں لے گیا آپ نے اسے واپس کرنے کا حکم دیا اس شخص (بائع) نے کہا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اس نے میرے غلام سے کام لیا ہے (یعنی اس نے اسے مال کما کر دیا ہے) آپ نے فرمایا خراج ضمان کے بدلے میں ہے۔ (سنن ابی داؤد باب من اشتري مبداءا فاستعمل ثم وجد به عيبا جلد 2، ص 140)

حضرت ابو عبیدہ فرماتے ہیں اس حدیث میں خراج سے مراد غلام کی کمائی ہے کہ کوئی شخص غلام خریدتا ہے اور ایک عرصہ تک اس سے کام لیتا ہے پھر وہ عیب پر مطلع ہو کر بائع کو بتاتا ہے تو وہ اسے واپس کر کے تمام ثمن واپس لے گا اور اس کی تمام کمائی بھی اس (خریدنے والے) کے لیے ہوگی کیونکہ وہ اس کی ضمان میں ہے اگر وہ ہلاک ہوتا تو اسی کے حساب میں ہلاک ہوتا۔

خراج کیا ہے

کسی چیز سے جو کچھ حاصل ہوتا ہے وہ اس کا خراج ہے درخت کا خراج اس کا پھل ہے اور حیوان کا خراج اس کا دودھ اور نسل ہے۔

سوال: اگر خراج ضمان کے مقابلے میں ہو تو مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے بیع میں جو اضافہ ہوتا ہے وہ بائع کے لیے ہونا چاہیے عقد پورا ہو یا بیع کیونکہ بیع، بائع کی ضمان میں ہوتا ہے لیکن اس بات کا کوئی قائل نہیں۔

جواب: خراج کی علت ملک ہے وہ قبضہ سے پہلے ہو یا بعد اور ضمان بھی اسی کے ساتھ ہے لیکن حدیث شریف میں ضمان کے ساتھ تعلیل پر اکتفاء کیا گیا (ملک کا ذکر نہیں کیا گیا)

سوال: اگر غلہ (خراج) ضمان کے ساتھ ہو تو لازم آئے گا کہ زوائد غاصب کے لیے ہوں کیونکہ اس کی ضمان دوسروں کی ضمان سے زیادہ سخت ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو یہ بات فرمائی ہے کہ غاصب، منافع غصب کا ضامن نہیں ہوتا ہے اس سے استدلال کیا گیا۔

جواب: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ضمان ملک میں یہ فیصلہ فرمایا اور خراج اس کے لیے قرار دیا جو اس کا مالک ہے جب اس کی ملک میں تلف ہو اور وہ مشتری ہے اور غاصب، مغضوب کا مالک نہیں ہوتا ہے لہذا اس قاعدہ کے خلاف یہ سوال درست نہیں۔

قاعدہ نمبر 17

السؤال معاد فی الجواب سوال جواب میں لوٹ کر آتا ہے۔

یعنی جب کسی سوال کے جواب میں صرف ہاں یا نہ کی جائے تو وہ اسی سوال سے متعلق ہوتی ہے کسی اور سے اس کا تعلق نہیں ہوتا۔

مثال۔ اگر کسی نے کہا کہ کیا زید کی بیوی کو طلاق ہے اور اس کا غلام آزاد ہے اور اس پر بیعت اللہ الحرام کی طرف پیدل چل کر جاتا ہے اگر وہ اس گھر میں داخل ہو؟

زید نے کہا ہاں۔ تو زید تعلیق کرنے والا ہوگا یعنی اگر وہ گھر میں داخل ہو تو یہ کام لازم ہو جائے گا کیونکہ اس نے ان کے بارے میں ہی ہاں کہا ہے اور جواب سوال کے مضمون کے اعادہ کو شامل ہے۔

اور اگر وہ "نعم" یعنی ہاں کی بجائے "اجزت" (امیں نے اجازت دینی) کہتا تو وہ مخالف نہ ہوتا
یعنی وہ قطعیت کرنے والا نہ ہوتا۔
اسی طرح اگر وہی نے سوال کیا کہ کیا میں حلاق والی ہوں (انا حلاق) اس نے کہا ہاں تو
حلاق ہو جائے گی۔

قاعدہ نمبر 18

لا یتب الی سکت قول خاموش آدمی کی طرف قول منسوب نہیں کیا جائے گا۔
اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کام کو دیکھ کر خاموش ہو جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس
نے اسے قولاً اجازت دی ہے۔

مثال۔ لید نے کسی اجنبی (یعنی جو اس کا وکیل وغیرہ نہیں) کو دیکھا کہ وہ اس کا سامان
فروخت کر رہا ہے اور وہ خاموش رہا اور اسے منع نہ کیا تو اس کی خاموشی اس شخص کو وکیل بنانا نہیں ہے اگر
قاضی نے بچے یا ایسے شخص کو دیکھا جس کی عقل میں کبھی کبھی فتور ہو یا ان دونوں کے غلاموں کو خرید و
فروخت کرتے ہوئے دیکھا اور خاموش رہا تو یہ ان کے لیے تجارت کی اجازت نہیں ہے۔
نوٹ۔ یہ قاعدہ کلی نہیں بلکہ بے شمار مسائل ایسے ہیں جن میں خاموشی، بولنے کی طرح ہے بطور نمونہ
چند مسائل ذکر کیے جاتے ہیں تفصیل "الاشباہ والنظائر" میں دیکھیں۔

- 1۔ کنواری لڑکی سے اس کے ولی نے نکاح کے لیے اجازت طلب کی اور وہ خاموش رہی تو یہ
اس کے کلام کی طرح ہے اور یہ اجازت ہوگی۔
- 2۔ کنواری لڑکی کو اس کے نکاح کی اطلاع ملی اور وہ خاموش رہی تو یہ اس کی طرف سے قوی
اجازت کی طرح ہے۔
- 3۔ کسی کو وکیل بنایا اور وہ خاموش رہا تو یہ قبولیت ہے اہلیت رد کرنے کے لیے ہونا ضروری ہوگا۔
- 4۔ کسی شخص کے ہاں بچہ پیدا ہوا اور لوگ اسے مبارک باد دینے لگے اور وہ خاموش رہا تو یہ
خاموشی اس بچے کا اقرار ہے لہذا اس کے بعد ولہی نہیں کر سکتا۔
- 5۔ کسی نے زمین فروخت کی اور شفیع (شفعہ کرنے والا) خاموش رہا حالانکہ اسے بیع کا علم ہو
چکا تھا تو اس سے شفیع کا حق ساقط ہو جائے گا۔

قاعدہ نمبر 19

الفرض النفل من الفضل الا فی مسائل چند مسائل کے علاوہ فرض نفل سے افضل ہے۔
اس قاعدہ کا مفہوم واضح ہے کہ فرض کی اہمیت نفل سے زیادہ ہے البتہ چند مسائل مستثنیٰ ہیں
ان میں نفل افضل ہیں وہ درج ذیل ہیں:

- 1۔ مقروض کو مہلت دینا واجب ہے لیکن اگر وہ تنگ دست ہو تو اس کو قرض سے بری الذمہ قرار
دینا افضل ہے حالانکہ یہ مستحب ہے۔
- 2۔ جواب دینا واجب ہو اور ابتداء کرنا سنت ہو تو سنت افضل ہے۔
مثلاً سلام کا جواب دینا واجب ہے اور سلام کرنا سنت ہے لیکن یہاں سنت افضل ہے۔
- 3۔ نماز کا وقت شروع ہو جائے تو وضو فرض ہو جاتا ہے اور وقت سے پہلے مستحب ہے تو یہ مستحب
افضل ہے۔

قاعدہ نمبر 20

ما حرم اخذه حرم اعطاه جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا (کسی کو) دینا بھی حرام ہے۔
یعنی جس چیز کا ہمارے لیے لینا جائز نہیں بلکہ حرام ہے تو دوسرے کو دینا بھی ہمارے لیے
جائز نہیں ہوگا۔

مثلاً سود، زانیہ عورت کی اجرت، نکاح بن کی اجرت، رشوت، فواح کرنے والی عورت کی اجرت
(اسی طرح گالے بجانے وغیرہ کی اجرت) دینا لینا دونوں حرام ہیں۔

استثنائی صورتیں

اہل بیت چند صورتیں مستثنیٰ ہیں۔

مثلاً جان یا مال کا خوف ہو یا بادشاہ اور امیر کے ہاں اپنے معاملے کو درست کرنا ہو اور
رشوت کے بغیر ایسا نہ ہو سکتا ہو (تو ایسی صورت میں رشوت دے سکتا ہے۔ لیکن قاضی کے لیے لینا دینا
دونوں حرام ہیں۔

نوٹ۔ مجبوری کی صورت میں رشوت لینے والا گناہ گار ہوگا دینے والا گناہ گار نہیں ہوگا کیونکہ وہ مجبور

ہے اس کا جائز حق اسے رشوت کے بغیر نہیں مل رہا۔ نو دکان بھی یہی حکم ہے۔

ضمنی قاعدہ

اسی قاعدہ کے قریب یہ قاعدہ بھی ہے کہ "ما حرم فعلہ حرم طلبہ" جس کام کا کرنا حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے، البتہ دو سکوں کی استثناء ہے۔

1- کسی نے سچا دعویٰ کیا لیکن مقروض نے انکار کر دیا تو وہ اسے قسم دے سکتا ہے۔
یعنی قاعدہ یہ ہے کہ جس طرح قسم اٹھانا درست نہیں دوسرے سے قسم کا مطالبہ بھی درست نہیں لیکن یہاں درست ہے۔

2- ذمی سے جزیہ طلب کرنا جائز ہے جب کہ (مسلمان کے لیے) جزیہ دینا جائز نہیں کیونکہ وہ کفر کا ازالہ اسلام قبول کرنے کے ذریعے کر سکتا ہے اگر اسے جزیہ دیا جائے تو وہ کفر پر ڈٹ جائے گا اور دوام اختیار کرے گا۔

قاعدہ نمبر 21

من استعجل الشی قبل او انه عوقب بحرمانه
کسی شخص نے کسی چیز کا وقت آنے سے پہلے اس کی جلدی کی تو اسے اس سے محرومی کی سزا دی جائے گی۔

مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کا مستحق ہے لیکن وہ اسے جلدی حاصل کرنے کے لیے غلط طریقہ اختیار کرتا ہے تو اس کی سزا یہ ہے کہ وہ اس چیز سے محروم ہو جائے گا۔

مثلاً۔ اگر وارث اپنے مورث کو قتل کرے تو اسے وراثت میں سے حصہ نہیں ملے گا جیسے باپ اپنے بیٹے کو یا بیٹا اپنے باپ کو قتل کرے تو قاتل، مقتول کی میراث سے محروم ہو جائے گا۔

اسی طرح اگر مرد اپنی مرض الموت میں بیوی کو قصداً تین طلاقیں دے تاکہ وہ وراثت سے محروم ہو جائے تو عورت وارث ہو جائے گی یعنی خاوند کا مقصد پورا نہیں ہوگا یہ اس کے لیے سزا ہے۔

نوٹ: یہ قاعدہ کلیہ نہیں بعض مسائل میں ایسا نہیں ہوتا۔ مثلاً

1- ام ولد نے اپنے مولیٰ کو قتل کیا تاکہ وہ آزاد ہو جائے تو وہ آزاد ہو جائے گی اور آزادی سے محروم نہیں ہوگی۔

2- خاوند اپنی بیوی سے خشن سلوک نہیں کرتا اس کے باوجود اسے رکھا ہوا ہے تاکہ وہ اس کا وارث رہے تو وہ اس کا وارث ہوگا محروم نہیں ہوگا۔

3- نصاب پر سال گزرنے سے پہلے مال زکوٰۃ فروخت کر دیا تاکہ زکوٰۃ سے فرار اختیار کرے تو یہ بیع صحیح ہے اور زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

4- کسی شخص نے کوئی چیز بی بی یا کہ صبح سے پہلے بیمار ہو جائے اور روزہ چھوڑنے کی اجازت ہو جائے صبح وہ بیمار ہو گیا تو اس کے لیے روزہ چھوڑنا جائز ہے (لیکن ایسا کرنا گناہ ہے۔)

قاعدہ نمبر 22

الولاية الخاصة اقوی من الولاية العامة ولايت عامہ سے زیادہ قوی ہوتی ہے۔

ولايت عام بھی ہوتی ہے جیسے قاضی کو ولايت حاصل ہو تو یہ عام ہے اور خاص بھی ہوتی ہے جیسے باپ دادا وغیرہ کی ولايت۔ اس قاعدہ کا مطلب یہ ہے کہ جب ولی خاص موجود ہو تو ولی عام کو اختیار نہیں ہوگا۔

مثلاً۔ اگر یتیم بیچے یا بچی کا ولی موجود ہو چاہے وہ ذی رحم محرم ہو مثلاً دادا، چچا یا ماں ہو تو قاضی کو ان بچوں کے نکاح کا اختیار نہیں ہوگا۔

اسی طرح مقتول کا ولی قصاص لینے، صلح کرنے اور معاف کرنے کا اختیار رکھتا ہے لیکن حاکم (ولی عام) معاف کرنے کا اختیار نہیں رکھتا۔

ضابطہ

ولی کبھی نکاح اور مال دونوں میں ولی ہوتا ہے جیسے باپ اور دادا اور کبھی صرف نکاح میں ولی ہوتا ہے جیسے تمام عصبیات، ماں اور ذوی الارحام۔ اور کبھی صرف مال میں ہوتا ہے جسے وصی جو رشتہ دار نہ ہو۔

ولی کے مراتب

پہلا مرتبہ۔ باپ اور دادا کا ہے اور یہ ان کا وصف ذاتی ہے حضرت امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر اجماع ذکر کیا ہے کہ اگر وہ اپنے آپ کو اس منصب سے معزول کرنا چاہیں تو معزول نہیں ہوں گے۔

بعض مسائل میں اختلاف ہے مثلاً کسی شخص نے زکوٰۃ کا مصرف کچھ کر کسی شخص کو زکوٰۃ دی تو ث: پھر معلوم ہوا کہ وہ شخص غنی ہے یا زکوٰۃ دینے والے کا بیٹا ہے تو حضرت امام ابوحنیفہ اور حضرت امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے جب کہ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر ظاہر ہوا کہ وہ اس کا غلام یا مکاتب یا حربی ہے تو سب کے نزدیک جائز نہیں۔
تفصیل اصل کتاب میں ملاحظہ فرمائیں۔

قاعدہ نمبر 24

ذکر بعض مالا یتجزأ کذلک کملہ جس چیز کے اجزاء نہ ہوں اس کے بعض کا ذکر کر کے ذکر کی طرح ہے۔

مثال نمبر 1۔ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو نصف طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ طلاق کے اجزاء نہیں ہوتے۔

اسی طرح نصف عورت کو طلاق دی تو بھی طلاق ہو جائے گی کیوں کہ عورت کو نصف نہیں کیا جاسکتا۔
مثال نمبر 2۔ اگر قاتل کے بعض سے قصاص معاف کیا تو باقی بعض سے بھی معاف ہوگا۔
اسی طرح اگر مقتول کے بعض ولی قصاص معاف کر دیں تو سب کی طرف سے معاف ہوگا اور باقی اولیاء کا حق مال کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

قاعدہ نمبر 25

إذا اجتمع المباشر والمستبب اضیف الحکم الی المباشر
جب عمل کرنے والا اور اس کا سبب بننے والا اکٹھے ہو جائیں تو حکم کی اضافت، عمل کرنے والے کی طرف ہوگی۔

مثال۔ کسی شخص نے کنواں کھودا اور دوسرے آدمی نے اس میں کسی کو پھینک کر ہلاک کیا تو کنواں کھودنے والے پر ضمان نہ ہوگی (یہاں کنواں کھودنے والا مستبب ہے اور گرانے والا مباشر ہے) اسی طرح اگر کوئی شخص کسی چور کو دوسرے آدمی کے مال کی خبر دے اور وہ چوری کرے تو چور ضامن ہوگا بتانے والا ضامن نہیں ہوگا۔

نوٹ: کچھ مسائل اس سے مستثنیٰ ہیں۔

مثال نمبر 1۔ جس کے پاس امانت رکھی گئی اس نے چور کو بتا دیا اور مال چوری ہو گیا تو امانت دار

دوسرا مرتبہ۔ وصی کی ولایت ہے یہ اپنے آپ کو معزول نہیں کر سکتا۔

تیسرا مرتبہ۔ وکیل کی ولایت ہے اور یہ لازم نہیں ہوتی وکیل خود بھی اپنے آپ کو معزول کر سکتا ہے جب کہ موکل کو علم ہو اور موکل بھی اسے معزول کر سکتا ہے جب وکیل کو بتا دے۔

چوتھا مرتبہ۔ وقف کا نگران۔ اس کو معزول کرنے میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ واقف کسی شرط کے بغیر اسے معزول کر سکتا ہے۔

فتاویٰ رشید الدین میں ہے کہ قاضی وقف کے نگران کو معزول نہیں کر سکتا سوائے اس کے جب اس سے خیانت ظاہر ہو یہی وجہ ہے کہ وقف کے نگران کی موجودگی میں قاضی کو وقف میں تصرف کا اختیار نہیں۔

قاعدہ نمبر 23

لا عبرة بالظن البین خطؤه جس ظن میں غلطی واضح ہو اس کا اعتبار نہیں ہوتا۔

مثال نمبر 1۔ کسی وقت کا گمان تھا کہ فلاں وقت ہے لیکن یہ گمان خطا پر مبنی نکلا تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

فقہاء احناف نے متعدد مقامات پر اس کی وضاحت فرمائی۔

مثلاً۔ فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے باب میں فرماتے ہیں کہ کسی شخص نے گمان کیا کہ فجر کا وقت تنگ ہے اور اس کے ذمہ عشاء کی نماز تھی جو فجر کے وقت میں تنگی کی وجہ سے چھوڑ دی پھر معلوم ہوا کہ فجر کا وقت کشادہ تھا تو فجر کی نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ صاحب ترتیب جب تک فوت شدہ نماز قضاء نہ کرے اور وقت میں گنجائش بھی ہو اور وہ نماز یاد بھی ہو تو وقتی نماز جائز نہیں۔

جب یہ نماز باطل ہوگئی تو دیکھا جائے اگر اب بھی گنجائش ہے تو پہلے عشاء کی (فوت شدہ) نماز پڑھے پھر فجر کی نماز پڑھے اور اگر وقت میں گنجائش نہیں تو صرف فجر کی نماز لوٹائے۔

مثال نمبر 2۔ اگر پانی کے بارے میں گمان ہو کہ یہ ناپاک ہے اور اس سے وضو کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ پاک تھا تو وضو جائز ہوگا۔

یعنی ناپاک ہونے کا گمان غیر معتبر ہوگا۔

ضامن ہو گا کیونکہ اس نے حفاظت کو ترک کیا جو اس کی ذمہ داری تھی (یہاں سبب کی طرف اضافت ہے)
مثال نمبر 2۔ کسی بچے کو چھری دے کہ وہ اپنے پاس رکھے وہ اس پر گر گئی اور وہ زخمی ہو گیا تو
ضمان چھری دینے والے پر ہوگی (یہاں سبب کی طرف اضافت ہے)
الحمد للہ! الاشیاء والنظام کے فن اول کا خلاصہ آج مورخہ 12 محرم الحرام 1436ھ مطابق
6 نومبر 2014ء بروز جمعرات پایہ تکمیل کو پہنچا۔

محمد صدیق ہزاروی، شیخ الحدیث
جامعہ پنجویہ، لاہور

المترجم الکامل

ترجمہ

شرح مائت عامل

مترجم ومعرّب

حضرت علامہ مفتی محمد اکمل عطا قادری عطاری رحمہ اللہ

ناشر

مکتبہ اعلیٰ حضرت
دربار مارکیٹ
لاہور

عشق رسول اکرم ﷺ اور خوف خدا ﷻ اپنے دلوں میں
پیدا کرنے کے لیے چند قابل مطالعہ کتابیں

سیرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ پر ایک ایسی
جامع کتاب جس کا مطالعہ آپ کو
دیگر کسی کتب سے سب سے زیادہ فائدہ

حصہ ششم فی فضائل رسول اللہ ﷺ

المعروف فی حضور غوث الاعظم رضی اللہ عنہ
کی جامع کتاب جس کا مطالعہ آپ کو
دیگر کسی کتب سے سب سے زیادہ فائدہ



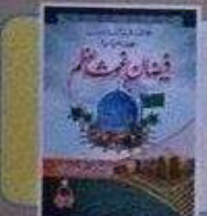
صحابہ کرام کے راہ خدا میں
قریبیاں بننے کے لازمی واقعات
کے بیان پر مشتمل کتاب

سیرت نبوی ﷺ پر
امام اہل سنت اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ
کی پسندیدہ کتاب



بزرگان دین کی
تعلیمات سے آگاہی کے
باب سے ایک انتہائی مفید کتاب

مرید کے احوال
کی اصلاح کے بارے ایک
انتہائی مفید کتاب



قرآن پاک کے واقعات
نیز ان کی تفسیر انتہائی شاندار
انداز میں



درج بالا تمام کتب کا مطالعہ ایک بار "ضرور" ضرور فرمائیں

داتا گرامر مارکیٹ، لاہور
042-37247301
0300-8842540

مکتبہ اعلیٰ حضرت
پبلیکیشنز

بسم اللہ الرحمن الرحیم
تحفہ المدارس کے نصاب کے مطابق



اربعین نووی

تالیف
امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف شافعی نووی رحمہ اللہ

ترجمہ و شرح
قاری محمد یونس قادری شرطاری ضیائی

مکتبہ اعلیٰ حضرت
داتا گرامر مارکیٹ سستا ہوٹل لاہور